

كذب على قليل النار وللشيعين والترمذى عن الخيرة بن شعبة قال سمعت النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول ان كذبا على ليس ككذب على احد من كذب على فليتبوأ مقعده  
من النار) والبخارى وابى داود والنسائى وابن ماجه والدارقطنى عن عبد الله بن الزبير قال  
قلت للزبير انى لاسمعتك تحدث عن رسول الله كما يحدث فلان وفلان قال اما انى فافتر  
منذ اسلمت ولكنى سمعته يقول (من كذب على فليتبوأ مقعده من النار) زاد الدارقطنى  
والله ما قال متعذرا وانتم تقولون متعذرا والبخارى والدارقطنى عن سلمة بن الأكوع قال عليه  
السلام (من يقل على ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار) والبخارى والترمذى والدارقطنى و  
الحاكم فى المدخل عن ابن عمر قال عليه السلام (حدثوا عني ولا تكذبوا على من كذب على فليتبوأ  
مقعده من النار) ولا احمد والدارقطنى والترمذى وصححه وابن ماجه عن ابن مسعود قال عليه  
السلام (من كذب على متعذرا فليتبوأ مقعده من النار) ولا احمد والدارقطنى وابن ماجه عن ابي قتادة  
قال سمعته عليه السلام يقول على هذا المنبر (يا ااكم وكثرة الحديث عني فمن قال على فلا يقول  
الاحقا وصداقا ومن قال على ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار ولا ابن ماجه عن ابي سعيد الخدري  
مرفوعا (من كذب على متعذرا فليتبوأ مقعده من النار) ومسلم والترمذى والنسائى عن ابي سعيد  
مرفوعا (لا تكتبوا عني شيئا سوا القرآن فمن كتب عني شيئا غير القرآن فليحبه وحدثوا عني  
ابن اسيرى ولا يخرج وحدثوا عني لا تكذبوا على من كذب على متعذرا فليتبوأ مقعده من النار)  
والبخارى ولا ابى يعلى والعقيلي والطبراني فى الاوسط عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه مرفوعا  
(من كذب على متعذرا او رشيئا امرت به فليتبوأ بيته فى جهنم) ولا احمد وابى يعلى عن عمر رضى  
الله عنه مرفوعا (من كذب على فهو فى النار) ولا احمد والبخارى وابى يعلى والدارقطنى والحاكم  
فى المدخل عن عثمان رضى الله عنه انه كان يقول ما ينعني ان احدث عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ان لا اكون او عي اصحابه عنه ولكنى اشهد سمعته يقول (من قال على كذا  
فليتبوأ بيته فى النار) ولا ابى يعلى والطبراني عن طلحة بن عبيد الله مرفوعا (من كذب على متعذرا  
فليتبوأ مقعده من النار) ولا احمد وابى يعلى والدارقطنى والحاكم فى المدخل عن سعيد بن زيد بن عمرو بن  
نفيل انه عليه السلام قال (ان كذبا على ليس ككذب على احد من كذب على متعذرا فليتبوأ مقعده  
من النار) ولا احمد وهناد بن ابى اسيرى فى الزهد والبخارى والطبراني والحاكم فى المدخل عن ابن عمر  
مرفوعا ان الذى يكذب على ينجى له بيت فى النار) ولا احمد والحارث بن ابى اسامة فى مسند  
والطبراني عن معاوية بن ابى سفيان رضى الله عنهم مرفوعا (من كذب على فليتبوأ مقعده من النار)

ولاحد والزار والى يعلى والطبراني عن خالد بن عرقطة مرفوعا من كذب على متعمداً ولم يفسط  
الذاد قطي من قتل على ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار ولاحد والحارث بن ابي اسامة والزار  
الطبراني والحاكم في المدخل عن يحيى بن ميمون الخضر عن ابي موسى الفارسي عن عمار بن  
البحراني يحدث عن النبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احاديث فقال ابو موسى ان صاحبكم  
هذا كما فظا وهالك انه عليه السلام كان انحر ما عهد اليه ان قال (عليكم بكتاب الله وسرجهون  
الى قوم يعيثون الحديث عنى فمن قال على ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار) وخرط شيئا عليه  
لاحد والى يعلى والطبراني عن عمار بن عمار مرفوعا (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من  
النار) ولاحد والزار والطبراني عن زيد بن ارقم مرفوعا (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من  
النار) ولاحد عن قيس بن عباد الانصاري مرفوعا (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من  
النار) وبيها في جهنم) والزار والعقيلي في الضعفاء عن عمران بن حصين مرفوعا (من كذب  
على فليتبوأ مقعده من النار) والطبراني في الاوسط عن عبد الله بن عمرو بن رجلا البصري  
مثل حلة النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتي اهل بيت من المدينة فقال انه عليه السلام امرني  
اتي اهل بيت من المدينة شئت استطلعت فاعذوا له بيتا وارسلوا رسولا الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال لا يكره عمر رضي الله عنهما (انطلقا اليه فان وجدتماه  
حيثما فاقبلوه ثم حررقاه بالنار وان وجدتماه قد كفيتماه ولا اراكما الا وقد كفيتماه فحررقاه) فاتياه  
فوجداه قد خرج من الليل يبول فلدغته حية افغى فمات فحررقاه بالنار ثم رجعا اليه صلى الله عليه  
وسلم فاخبراه بالخبر فقال عليه السلام (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) و  
ابن عدى في الكامل عن بريدة قال كان حن من بني ابيث على ميلين من المدينة وكان رجل قد  
خطب منهم في الجاهلية فلم يزد جوه فانا همر وعليه حلة فقال ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كساني هذا وامرني ان احكم في اموركم ودماءكم ثم انطلق فنزل على تلك المرأة التي  
خطبها فارسل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب عد وقاله ثم ارسل رجلا فقال  
(ان وجدته حيثما ضرب عنقه وان وجدته ميتا فاحرقه) فوجداه قد لدغته افغى فمات فحررقه  
بالنار فذلك قوله عليه السلام (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) والطبراني عن عبد  
ابن محمد بن الحنفية قال انطلقت مع ابي الصهر لانا من اسلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول ارحمنا بما ابلل بعني للصوة  
قلت اسمعت هذا من رسول الله فغضب واقبل يحذرهم انه عليه السلام بعث رجلا الى حن من

احياء العرب قل انا هه قال امرئ عليه السلام ان احكم في نسائكم بما شئتم فقالوا سمعنا واطاعة لامر رسول  
الله وبعثوا رجلا اليه عليه السلام فقال ان فلا تاجنا فقال ان رسول الله امرني ان احكم في نسائكم فان  
كان عن امرئ فسمعنا واطاعة وان كان عن غير ذلك فاجبتان فعلامك فغضب عليه السلام وبعث  
رجلا من الانصار وقال اذهب فاقتله واحرقه بالنار فانتفى اليه وقد مات وقبر فامر به فنبت شجر  
احرقه بالنار ثم قال قال رسول الله عليه السلام (من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار)  
فقال انرا في كذبت علي رسول الله بعد هذا والطبراني في الاوسط عن زيد بن ارقم والبراء بن  
عازب رفعاه (من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار) والطبراني في الاوسط عن  
رضي الله عنه مرفوعا (من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار) والطبراني في الاوسط عن  
معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعا (من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار) والطبراني في  
مرة الجهمي بهذا اللفظ وكذا للطبراني في الصغير عن نبط بن شويط وكذا للطبراني عن عمار بن  
وكذاله عن عمرو بن عيسى وكذاله عن عمرو بن حريث وكذاله للداري عن ابن عباس وكذا لثعلب  
عتبة بن غزوان وكذاله وابن عدي عن العريش بن عمرة وكذاله للداري عن يعلى بن مرة و  
كذاله للبخاري عن ابى مالك الاشجعي عن ابيه واسمه طارق بن اشهم وله ابى نعيم ولا سمع  
في صحيحه عن سلمان بن خالد الخزازي مرفوعا بلفظ (من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار)  
والطبراني عن عمرو بن دينار بن يحيى صهيب قالوا الصهيب يا ابا نا احصا بالنبي محمد ثون عن  
ابائهم فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار)  
والطبراني بهذا اللفظ عن السائب بن يزيد وله عن ابى امامة الباهلي بلفظ من كذب علي  
متعمدا فليتبوا مقعده بين عيني جهنم وله عن ابى قريصة انه عليه السلام قال حد ثواني ما  
سمعون ولا يعمل لرجل ان يكذب علي فن كذب علي او قال علي غيرها قلت بني له بيت في جهنم  
يوقع فيه ولم عن رافع بن خديج مرفوعا لا تكذبوا علي فانه ليس كذب علي ككذب علي احد وله  
عن اوس بن اوس الثقفي مرفوعا من كذب علي نبيه او علي عتيه او علي الدبير لم يرحم الله الجنة  
وله في الاوسط عن حذيفة بن اليمان لا تكذبوا علي ان الذي يكذب علي مجري و له في  
الاوسط عن ابى خزيمة قال سمعت ميمون الكودي وهو عند مالك بن دينار وقال له مالك بن  
دينار ما للشيخ لا يحد من عذابي فان اباك قد ادرك النبي عليه السلام وسمع منه فقال كان ابى  
لا يحد ثنائعه عليه السلام ثم اقر ان يزيد او ينقص في الكلام وقال سمعته عليه السلام يقول  
(من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار) كذا في الاوسط عن مالك بن دينار

شيئا فلا يكتتمون من كذب علي فليتبوءوا حسنتهم ولا ي محمد الامير مزي في كتاب المحدث الغاضل  
عن ذلك بن عثاميه انه عليه السلام تحدث اليه في حجة الوداع فقال (عليكم بالقرآن وستر جفون الى  
اقوام بعد ثوب عتي فمن عسى شيئا خلدت به ومن قال علي ما لم يقل فليتبوءوا حسنتهم) و  
للطبراني والرامهرمزي - - - - - حديث قال مر عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما و  
نحن نتحدث فقال ما تحدثون فقلنا ما سمعنا منك يا رسول الله قال (تحدثوا وليتبعوا من كذب  
علي متعمداً أمقعه ومن جهنم) ولا بن سعد والطبراني عن المقنع التميمي قال ائبت النبي صلى الله  
عليه وسلم بعد قرة البلاء انما رجحاً فقبضت فقلت ان فيها ناقين عديرتك فامر بمنزل الهدية من  
الهدية فركبت اياماً واخاض الناس اثر عليه السلام بعث خالد بن الوليد الى رقيق مضرباً لصدقتهم  
فقلت والله ما عندنا من مال فاتيته عليه السلام فقلت ان الناس خاضوا في كذا فرفع النبي  
عليه السلام يديه حتى نظرت الى بياض ابظير وقال اللهم لا احل لهما ان يكذبوا علي قال المقنع  
فلما حدث بعد يث عنه عليه السلام الاحديث نطق به كتاب او جرت به سنة يكذب عليه فحيات  
فكيف بعد ما انه وكذا رقتني عن رافع بن خديج قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
في حاد رجل فقال يا رسول الله ان الناس يحذون عنك كذا وكذا قال (وما قلته ما اقول الا ما ينزل من  
السماء ويحكم ولا تكذبوا علي فاذ ليس كذب علي كذب علي غيري ولله ازار عن ابن عمر مرفوعاً (من اقوى  
الفرى ما لم تره ومن اقوى الفرى من قال علي ما لم يقل) واللعيل في كتاب الضعفاء عن ابي كبشة  
الانماري بلفظ (من كذب علي متعمداً فليتبوء أمقعه من النار) واللعيل عن غزوان بهذا اللفظ  
واكره والطبراني في الأفراد عن ابي رافع (من كذب علي فليتبوء أمقعه من جهنم) ولا بن عساكر في  
نار يحرق عن واثلة بن الاسقع سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من الكبار من يتلو الرجل  
علي ما لم يقل ولا بن عدي والحاكم في المدخل من طريق اخر عن واثلة بن الاسقع مرفوعاً (ان من اقوى  
الفرى من قولني ما لم يقله او من ارى عينيه في المشام ما لم تر) والخطيب في تاريخه عن النعمان بن بشير  
ولفظ من كذب علي فليتبوء أمقعه من النار والطبراني عن اسامة بن زيد بلفظ من قال علي ما لم يقل  
فليتبوء أمقعه من النار) والحاكم في المدخل عن جابر بن عبد الله (اشتد غضب الله على من كذب  
علي متعمداً) والحاكم في المدخل عن مجازين حكيم عن ابيه عن جده مرفوعاً (من كذب علي متعمداً  
تلعينه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) والحاكم في المدخل عن حذيفة  
(من كذب علي متعمداً فليتبوء أمقعه من النار) والحاكم في المدخل عن عبد الله بن الزبير ولفظه (من  
عنى كذا فليتبوء أمقعه من النار) ولله ازار عن ابي هريرة مرفوعاً (ثلاثة لا يرجون راحة)

الحجة رجل انعم الى غير ابيه ورجل كذب على نبيه ورجل كذب على عيني (ولاحد وهناد والمحاكم في  
 مستدركه عن ابي هريرة بن بلظظ (من يقل على ما امر اقل فليتبوا مقعده من النار) وفي لفظه  
 بيتا في جهنم وكان صاعداً جمعه لطرق هذا الحديث عن سعد بن ابي وقاص ولفظه (من قال  
 على ما امر اقل فليتبوا مقعده من النار) والخطيب في التاريخ عن ابي عبيد بن الجرم بلظظ (من كذب على  
 متعمداً فليتبوا مقعده من النار) وكان عدى عن صهيب ولفظه من كذب على كلف يوم القيامة  
 ان يعقد بين شعيرتين خذ لك الذي يمتنع من الحديث وكذا للدارقطني في الافراد والخطيب في التاريخ  
 عن سلمان الفارسي وكذا ابن الجوزي والمخالف يوسف بن خليل الممشقي في جمعه لطرق هذا الحديث عن  
 ابي ذر وكان ابن صاعد وغيره عن حذيفة بن اسيد وابن عدى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه  
 (من احدث حديثا او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وعلى من كذب على متعمداً)  
 وكان فاعن في معجمه عن اسامة بن زيد (من تقول على ما امر اقل فليتبوا مقعده من النار) وذلك  
 انه بحث رجلاً في حاجة فكذب عليه فدعا عليه فوجد ميتاً قد انشق بطنه ولم تقبله الارض و  
 للدارقطني وابن الجوزي عن عبد الله بن الزبير (من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من  
 النار) وابن الجوزي من وجه اخر عن عبد الله بن الزبير انه قال يوم الاحمى ابرار تدرون ما تأويل  
 هذا الحديث (من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار) رجل عشق امرأة فأتى الى اهلها  
 مساءً فقال اني رسول رسول الله بعثني اليكم ان اتضيت في اي بيوتكم شئت وكان ينتظر بيوتهم  
 المساء فأتى رجل منهم النبي عليه السلام فقال انك فلا تأتانا نايلاً نعرفك انك امرتان بيت في اي بيوتنا  
 شام فقال (كذب يا فلان انطلق معك فان امكنتك الله منه فاضرب عنقه واحرقه بالنار ولا اراك  
 الا قد كفيتم) فجاءت السماء فصبت فخرج ليتوضأ فلعنته افعى فلما بلغ ذلك النبي عليه السلام  
 قال (هو في النار) وكان فاعن في معجم الصمابة وابن الجوزي عن عبد الله بن ابي او في لفظه (من كذب  
 على متعمداً فليتبوا مقعده من النار) وكذا لها عن يزيد بن اسد وكذا للحاكم عن عفان بن حبيب  
 والجوزي قال ابن الجوزي عن رجل من الصمابة ولفظه (من تقول على ما امر اقل فليتبوا مقعده من  
 عيني جهنم مقعداً) وكان صاعد وغيره عن عائشة بلظظ (من قال على ما امر اقل فليتبوا  
 مقعده من النار) وللدارقطني وابن الجوزي عن اقرع بن ولفظه (من كذب على متعمداً فليتبوا  
 مقعده من النار) وكان ابن الجوزي عن علي ولفظه من كذب على رسول الله فأتى يد مث مجلسه  
 من النار) وكان ابن الجوزي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال العباس يا رسول الله لو اخذنا لك عريشاً  
 تكلم الناس فوقه وسمعون فقال (لا ازال هكذا يصيبني غمار هو وطأون عقبه حتى يرحم الله منه)

من كذب على فقعه النار) قال ابن عدي عن شعبة (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار)  
 وكذا ابن خليل عن زيد بن ثابت وكذا له عن كعب بن قطبة وكذا له عن والد أبي الشعثاء وكذا له  
 هذا ولابن نعيم عن عبد الله بن زغب ولابن عديم عن جابر بن جاسر يلفظ (من قال على ما لم يرا  
 فليتبوأ مقعده من النار) تنبيهه قال الحافظ السيوطي روى هذا الحديث أكثر من مائة من  
 الصحابة وجميع طرقه إليهم جميع من أهل النجاة وقد نقل ابن الجوزي عن أبي بكر محمد بن أحمد بن عبد  
 الوهاب لا بأسرا يعني أنه ليس في الحديث حديث لجمع عليه العشرة الشهوة ولهم بالجنة غير حديث  
 من كذب على إلى آخره قال ابن الجوزي ما وقعت في فرداؤه عبد الرحمن بن عوف إلى الآن انتهى وبين  
 لطيف ما يذكر في ذلك ما رواه العلامة أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الخوارزمي صاحب التصانيف  
 قال حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن علي المؤدب حدثنا أبو المظفر محمد بن عبد الله بن الحسام السمرقندي  
 قال سمعت الخضر والياس يقولان سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من كذب على ما  
 لم يرا فليتبوأ مقعده من النار) قال للذهبي هذا الحديث أملاء أبو عمرو بن الصلاح وقال هذا وقم لنا  
 في نسخة الخضر والياس قال للذهبي هذا نسخة ما أدرى من وضعها فأثدق قال شيخ مشائخنا  
 الحافظ جلال الدين السيوطي لا أعلم شيئاً من الكبار قال أحد من أهل السنة بتكفير من تكبه إلا  
 الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الشيخ أبا محمد الجويني من أصحاب الشافعي وهو والد  
 إمام الحرمين قال إن من تعد الكذب عليه عليه السلام يكفر يخرج عن الملة وتبعد على ذلك طائفة  
 منهم الإمام ناصر الدين بن السني ثقة المالكية قلت ويؤيدهما قوله عليه السلام (ليس الكذب على  
 كذب على غيره) وكذا امره يقتل من كذب عليه وأحرقه بعد موته ذلك لا افتراء عليه افتراء على الله  
 فانه (ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) ويقويه قوله في مقدم ما أقوله لا ما نزل من السماء  
 فإذا كان كذلك (فمن أظكم من افتري على الله كذباً) ولما افتري الكذب الكذب لا يؤمنون  
 بآيات الله أي الكذب على الله ورسوله فإن الكذب على غيرهما لا يخرجهم عن الإيمان بإجماع أهل السنة  
 والجماعة فصل أخرجه مسلم والترمذي وصححه وابن ماجه عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال (من حدث عن حديثاً وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين) يروي بصيغة الجمع والتثنية  
 وكذا أخرجه مسلم وابن ماجه عن حمزة بن جندب مرفوعاً ولابن ماجه عن علي بن يقطين (من روى عن  
 حديثاً وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين) ولابن زرار وابن عدي عن أنس رضي الله عنه يلفظه  
 (من كذب على فرداؤه حديث فليتبوأ مقعده من النار) ولابن شاهين عن أنس رضي الله عنه  
 يلفظ (من كذب على في حديث جاء يوم القيمة مع الخاسرين) والدارقطني في الأفراد عن أنس رضي

الله عنه مرفوعاً والذي نفس إلى القاسم بيده لا يروى عن أحد ما رواه إلا بتواتر معتد من  
النار) ولا محمد طين عدي عن ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ (اتقوا الحديث عن الأما علمناه  
من كذب متعمداً فليتبوا مقعده من النار) وللطبراني عن أبي القاسم (من حدث عني  
حديثاً كذباً متعمداً فليتبوا مقعده من النار) قال النووي في شرح مسلم بحرم رواية الحديث الموضوع  
على من عرف كونه موضوعاً أو غلب على ظنه وضعه فمن روى حديثاً علم وضعه أو ظن وضعه  
فهو مندرج في الوعيد قال ولا فرق في تحريم الكذب عليه عليه السلام بين ما كان في الأحكام  
والمأخوفية كالترغيب والترهيب والوعظ وغير ذلك من أنواع الكلام فكله حرام من الكبير والكبير  
واقبح القبائح باجماع المسلمين الذين يعتبرهم في الإجماع إلى أن قال وقد أجمع أهل الحل والعقد على  
تحريم الكذب على أحد الناس فكيف بمن قوله شرع وكلامه وحجج الكذب عليه كذب عليه تعالى  
قال عز وجل (وَمَا يَطِّقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَخْيٌ يُوعَىٰ) قَالَ الْحَافِظُ جَلَّالُ الْهِدَى السَّيُوطِيُّ  
اتفق علماء الحديث على أنه لا يحل رواية للموضوع في أي معنى كان الأمر وثابتاً بغيره فضلاً  
الضعيف فإنه يجوز روايته في غير الأحكام والعقائد قال ومن جزم بذلك النووي وابن حجر  
والطبري والبلقيني والعراقي قلت وقد صرح به حافظ عصره العسقلاني في شرحه تحفة وقال  
الدارقطني نوعه عليه السلام بالنار من كذبه عليه بعد أمره بالتليغ عنه دفعي لك دليل على أنه ناهي  
أمر أن يبلغ عنه الصحيح دون السقيم والحق دون الباطل لأن يبلغ عنه جميع ما روى عنه لأن قال  
عليه السلام (كفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ما سمع) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه  
فمن روى عن النبي عليه السلام حديثاً وهو شاذ فيه أصحيم أو غير صحيح يكون كاحداً لكاذبين  
لقوله عليه السلام من حدث عني حديثاً وهو يري أنه كذب حيث لم يقل وهو يتيقن أنه  
كذب وللتحرز عن مثل ذلك كان اختلاف الراشدون والصحاب المتنبون يتقون كثرة الحديث  
عنه عليه السلام وكان أبو بكر وعمر يطالبان من روى لهما حديثاً عنه عليه السلام لم يسمعاه  
بإقامة البينة عليه ويتواعدانه في ذلك وكان علي يستحله عليه وكان بعض المختطين من الحديث  
من الصحابة والتابعين كإبراهيم بن عيسى من هذا النوع وهذا لا يشبه ذلك لك خوف من الزيادة والنقصان إلى  
والنسيان وكان من جملة المختطين في هذا الأمر والشان أبو حنيفة النعمان وقد أخبر عليه السلام  
بما يقع في آخر الزمان في أمته من الروايات الكاذبة والأحاديث الساطلة فخذهم عن ذلك خوفاً  
أن يقع هالك هنالك فقال (سيكون في آخر الزمان أنا من امتي يحذرونكم عما لم تسمعوا منهم  
ولا أنا وأكرم فأكبر وأباهم) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ومن هذا نيل

الأسناد من المدين لأنه عليه مذهب المجتهدين **فصل** قال المحقق زين الدين العراقي في كتابه ليس  
 بالباحث على الخلق من حوادث الفقهاء خبراتهم يعني التخاص ينقلون حديثه عليه التسليم  
 غير معرفة بالصحيح والسيقير قال وان اتفق انه نقل حديثا صحيحا كان ثماني ذلك لانه ينقل ولا علم  
 له به وان صادف الواقع كان انما باقدا مه على ما لا يعلم قال وايضا فلا يعمل لاحد من هؤلاء  
 الوصف ان ينقل حديثا من الكتب بل ولو من الصحيحين مالم يقره على من يعلم ذلك من أهل الحديث  
 وقد حكى المحقق ابو بكر بن خير اتفق العلماء على انه لا يصح لمسلم ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم كذا حتى يكون عند ذلك القول مرويا ولو على اقل وجه والروايات لقوله عليه السلام  
 (من كذب على متعمدا فليتبوأ عقوبتي من النار) وفي بعض الروايات من كذب على مطلقا من  
 غير تقييد **فصل** قال الجوزقاني بسند لا يابى العباس السراج يقول شهدت محمد بن اسمعيل  
 البخاري ودفع اليه كتاب من ابن كرام يسأله عن احاديث منها حديث الزهري عن سالم بن  
 ابيه مرفوعا الايمان لا يزيد ولا ينقص فكتب محمد بن اسمعيل البخاري على ظهر كتابه من حسن ثناء  
 استوجب له الضرب الشديد والتجسس الطويل وورده الذي في الميزان وفي الميزان ايضا قال  
 ابو داود سمعت يحيى بن معين يقول في سويد الاخبار هو حلال الدم وقال الحاكم انكر على  
 سويد حديثه فيمن عشق وعف وكرم وقال يحيى بن معين انما ذكر له هذا الحديث لو كان في  
 فارس ورمح غزوت سويد وفي الميزان ايضا قيل لابن عتيبة روى معلى بن هلال عن ابن ابي  
 نجيم عن مجاهد عن عبد الله قال التفتت من اخلاق الانبياء فقال ابن عتيبة ان كان المعلى يفتي  
 بهذا الحديث عن ابي نجيم ما حوجه ان يضرب عنقه واخرج العقيلي عن عائشة قالت كان رسول الله  
 عليه السلام اذا اطعم على احد من اهله بيته كذب كذب لم يزل معضاضا عنه حتى يحث الله توبته  
 واخرم ايضا انه عليه السلام يبطل شهادة رجل في كذبه قال معلى لا ادري ما تلك الكذبة الكذب  
 على الله ام الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **فصل** قال الدارقطني فان توههم متهم  
 ان المتكلم فيمن روى حديثا مردودا اعتبر له يقال له ليس هذا كما توهمت وذلك ان اجماع اهل  
 العلم على اذهاب واجب ديانة الدين ونصيحة المسلمين وقد حدثنا القاضي احمد بن كامل حدثنا  
 ابو سعيد الهروي حدثنا ابو بكر بن خلاد قل قلت ليحيى بن سعيد القطان اما تخشى ان يكون  
 هؤلاء الذين تركت حديثهم خصما لك عند الله تعالى فقال لا ان يكون هؤلاء خصما ثم حث ان  
 من ان يكون النبي عليه السلام خصمي يقول لم تذب الكذب عني حتى قال واذا كان الشاهد  
 بالزور في حق يسير تافه خفي يجب كشف حاله فالكاذب على رسول الله احق واولى لان الشاهد



اذ الكذب في شهادته امر بعد كذب به المشهور وعليه والكاذب على رسول الله يحل الجور ويحل الخلل  
ويتبوأ مقعد من النار فكيف لا يجوز الواقعة فيمن قد تبوأ مقعداً من النار وكذب به على النبي المختار  
تروى عن سفيان الثوري انه كان يقول فلان ضعيف وفلان قوي وفلان خذ واعنه  
وفلان لا تأخذ واعنه وكان لا يرى ذلك غيبة قال وسئل مالك وسعد وابن عيينة عن  
الرجل لا يكون يداك في الحديث فقالوا جميعاً بين امره قال وقيل لشعبة هذا الذي يحكم في الناس  
اليس هو غيبة فقال يا احمق هذا دين وتركه محاباة قال وقد قال محمد بن بندار الجرجاني ل احمد  
بن حنبل انه ليشتم على ان اقول فلان ضعيف وفلان كذاب فقال احمد افا سكنت انت فسمت  
يعرف الجاهل الصحيح من السقيم وروى ان سفيان الثوري مزمع رجل فقال كذاب والله لو كان  
لا يعمل ان اسكت لسكت وعن الشافعي اذا علم الرجل من محدث الكذب لم يسهه السكوت  
عليه ولا يكون ذلك غيبة فان مثل العملاء كالتفاد فلا يسم الناقد في دينه ان لا يبين الزبون  
غيره وكان شعبة بن الحجاج يقول تعالى انفتاب في دين الله وكذا روى عن ابن عيينة وفي  
الميزان قال ابن حبان سمعت جعفر بن ابان المصري يملئ بمكة حديثاً عن محمد بن ربح حدثنا الليث  
عن نافع عن ابن عمر فروعا (من سئل المؤمن فقد سئل ومن سئل فقد سئل الله) الحديث وبه  
ينادي يوم القيمة اين بغضاء الله فيقوم سؤال المساجد فقلت يا شيم ان الله ولا تكذب على  
رسول الله فقال لست مني في حل انتم تحسد ونبي لاسنادي فلما اذانه حتى حلف ان لا يحدث  
بمكة بعد ان خوفته بالسلطان مع جماعة **فصل** روى انه صلى احمد بن حنبل ويحيى بن معين  
في مسجد الرصافة فقام بين ايديهم قاض فقال حدثنا احمد بن حنبل ويحيى بن معين قال  
حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
قال لا اله الا الله خلق الله تعالى من كل كلمة منها طيراً منقاره من ذهب وريشه من مرجان  
اخذ في قصه نحو من عشرين ورقة فجعل احمد بن حنبل ينظر الى يحيى ويحيى ينظر الى احمد  
فقال له انت حدثته بهذا فقال والله ما سمعت بهذا الا الساعة (فلما فرغ من قصصهم و  
القطيعات فترعدوا تنتظر بقيتها قال له يحيى بن معين يداي تعال فجاء متوقفاً لئلا فقال لي يحيى  
من حدثك بهذا الحديث فقال احمد بن حنبل ويحيى بن معين فقال انا يحيى بن معين وهذا  
احمد بن حنبل ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان لا بد والكذب  
فعلى غيرنا فقال له انت يحيى بن معين قال نعم قال لازل اسمع ان يحيى بن معين احمق ماتخفقه  
الا الساعة فقال له يحيى كيف علمت اني احمق قال كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين واحمد بن حنبل

غير كما قد كتبت عن سبعة عشر احمد بن حنبل ويحيى بن معين فوضع احمد كتمه على وجهه  
وقاله رحمه يقوم مقام كاستنزيهما وعمر الطرطوسي لما دخل سليمان بن مهران الاعمش البصرة  
نظرا الى قاض يقض في المسجد فقال حدثنا الاعمش عن ابي اسحق عن ابي واثر فتوسط الاعمش  
الحلقة وجعل يفتق شعرابطه فقال له القاض يا شيخ الاستخفي نحن في علم وانت تفعل مثل  
هذا فقال الاعمش الذي انا فيه خير من الذي انت فيه قال كيف قال لا في ستر وانت في كذب  
انا الاعمش ما حدثت ما تقول شيئا وقال الذهب في الميزان قال جعفر بن الحجاج الملقب  
قدم علينا محمد بن عبد الله السمرقندي بموصل وحدث باحاديث مناكير فاجتمع جماعة  
من الشيوخ وصبرنا اليه لنسكرو عليه فاذا هو في خلق من العامة فلما ابصر بنا من بعيد لم  
انا جئنا لنسكرك فقال حدثنا قتيبة عن ابن لهيعة عن ابي الزبير عن جابر انه عليه السلام قال  
القرآن كلام الله غير مخلوق فلم نجسوا نقد م عليه خوفا من العامة ورجعنا وعن  
الشعبي خلت في مسجد اصيل فاذا النبي شيخ عظيم اللحية قد اطاف به قوم فحدثهم فقال  
حدثني فلان عن فلان يبلغ به النبي عليه السلام ان الله خلق صورين له في كل صورة ففتان  
نفخة الصعق ونفخة القيمة قال الشعبي فلم اضبط نفسي ان خففت صلوتي ثم انصرفت  
فقلت يا شيخ اتق الله ولا تتحدثن بالخطأ ان الله لم يخلق الاصورا واحدا وانما هي نفختان نفخة  
الصعق ونفخة القيمة فقال لي يا فاجر انما يحدثني فلان وترد علي ثم رفع نعله فضرني بها  
وتتابه القوم على ضربا معه فوالله ما اقلعوا عني حتى خلعت لهم ان الله تعالى خلق ثلثين صورة للمني  
كل صورة نفخة فاقلعوا عني وقال الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي باسناده الى محمد بن يوسف  
الكديمي قال كنت بالاهواز فسمعت شيخا يقض فقال لما ذوق النبي عليه السلام علينا  
فاطمة امر الله شجرة طوبى ان تنثر اللؤلؤ الرطب يتهاذاه اهل الجنة بينهم في الاطباق  
فقلت له يا شيخ هذا كذب علي رسول الله عليه السلام فقال ويحك اسكت حديثهم الناس  
وقال ابن الجوزي وقد صنف بعض قصاص زماننا كتابا فذكر فيه ان الحسن والحسين دخلوا  
على عمر وهو مشغول ثم انتبه لهما فقام وقبلهما وهب لكل واحد منهما الفأرجع فاما خبر  
اباها فقال سمعت رسول الله عليه السلام يقول (عمر نور الاسلام في الدنيا وسراج اهل  
الجنة في العقب) فرجعا الى عمر فحدثاه فاستدعيا وادار قراطسا وكتب حديثي سيدنا شبل اهل  
الجنة عن ابيهما عن رسول الله عليه السلام انه قال كذا وكذا فادعوني ان يعمل في كفة ففعل ذلك  
فاصبحوا واذا القراطس على القبر ووجه صدق الحسن والحسين وصدق رسول الله عليه السلام

قال والجعب من هذا الذي بلغت به الواقعة الى ان يصنف مثل هذا وما كفاه حتى عرضه على  
 كتاب الفقهاء فكتبوا عليه تصويب هذا التصنيف وقال ابن عقيل اخذ بعض الوعاظ يقول  
 الله يا موسى من تريد قال اخبرني يا محمد من تريد قال عني واني يا نوح من تريد قال اني يا يعقوب  
 من تريد قال يوسف قال كلكم تريد متى ان من يريد في ثم احدث وصك الكوسى صكة وقال يا  
 فارسي افر تريد وجهه فقره القاري وضمير الجلس وصنع قوم وخرقت ثياب قوم وشبك  
 فاعتقد قوم لان ما ذكره باب الحق وعين العلم وفي بعض الجامع ان قاضا جلس ببغداد فروي  
 في تفسير قوله تعالى (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَكِينًا) انه يجلس معر على عرشه فبذلك  
 الامام محمد بن جرير الطبري فاحد من ذلك وبالغ في الكآرة وكتب على باب داره سبحان من ليس له  
 انيس ولا له في عرشه فثارت عليه عواقر بغداد وهرجوا بيته بالبحر حتى استبد بالبحرارة  
 وعلت عليه فحصل قال العقيلي بسند الى حماد بن زيد يقول وضعت الزنادقة على رسول الله  
 عليه السلام افعى عشر الف حديث وقال ابن عدي باسناده الى جعفر بن سليمان قال سمعت  
 المهدي يقول للزنادقة رجل من الزنادقة انه وضع اربع مائة حديث في جمل في ايدي الناس  
 واخرجهم ابن عساكر عن الرشيد انه جئ اليه بفتنة فامر بقتله فقال يا امير المؤمنين اين  
 انت عن اربعة الاف حديث وضعتما فيكم احر فبها الحلال واحل فيه المحرام ما قال النبي  
 عليه السلام منها خوف فقال الرشيد اين انت يا زنديق عن عبد الله بن المبارك وابن اسحق الفراء  
 بخلافه فيخبر جانه حرافا وفي كتاب العقيلي عن يعلى بن عبد الرحمن الواسطي انه قال عنده  
 وضعت في فضل علي سبعين حديثا واخرج الخطيب عن الربيع بن خيثم ان من الحديث حديثا  
 له ضوء كضوء النهار تعرفه وان من الحديث حديثا له ظلمة كظلمة الليل تنكوه **فصل**  
 ولما كان اكثر القصاص الوعاظ جاهلين بالتفسير وروايته وبالحديث وروايته  
 على الناس الاميرز ومامورا ومامورا واه ابن ااجة بسند صحيح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن  
 جابر واهابي داود بسند جيد عن عوف بن مالك يلفظ مختال يلهو مرأ والطبراني عن عباد  
 ابن الصامت بلفظ متكلف وروى الطبراني عن جناب بن الاثير مرفوعا ان بني اسرائيل  
 هلكوا لما قصوا وقال الزرك العراقي ومن افات القصاص ان يحذفوا كثير من العوام بما لا يبلغه  
 العقول ولا فهم فيلغوا في الاعتقاد السيئة هذا لو كان صحيحا فكيف اذا كان باطلا وقد قال  
 ابن مسعود ما انت محدث قومنا حديثا لا يبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة ورواه مسلم في  
 مقدمة صحيحة قلت ومن افاتهم ان يدخل عليهم الجعب والغروفي سائر الامور فروي الامام

احمد بسند صحيح عن الحارث بن معاوية انه ركب الى عمر بن الخطاب فسلمه عن القصص ذلك  
ما شئت قال انا اردت ان انتهي الى قولك قال استنى عليك ان تقص فتزعم في نفسك ثم  
تقص فتزعم في نفسك حتى تغفل لك انك فوق منزلة نبي فيضعك الله تحت اقدامهم يومئذ  
يقدر ذلك وروى الطبراني بسند جيد عن عمرو بن دينار ان تيمما الدارني استأذن عمر في  
القصص فابى ان يأذنه ثم استأذنه فقال ان شئت واشار بيده الذبح قال العراق ذاك نظر توفيق  
في اذنه في حق رجل من الصحابة الذين كل واحد منهم جدل مؤمن واين مثل قيل في التابعين  
ومن بعدهم واخرج ابن عساكر عن بكيران تيمما الدارني استأذن عمر في القصص فقال له  
عمر اندهم انك تريد الذبح ما يؤمنك ان تزعم نفسك حتى تبلغ السماء ثم يضعك الله و  
اخرج ابن عساكر عن جريد بن عبد الرحمن ان تيمما الدارني استأذن عمر في القصص سنين فابى  
ان يأذنه فاستأذنه في يوم واحد فلما اكثروا عليه قال له ما تقول قال اقرأ عليهم القرآن وأروهم  
بالخير وأنهم عن الترق قال عمر ذلك الذبح ثم قال عظم قبل ان اخرج في الجمعة فكان يفعل ذلك  
والخ الجمعة واخرج ابن عساكر عن ابى سهل بن مالك عن ابيه عن تيمم الدارني انه  
استأذن عمر في القصص فاذن له ثم روى عليه بعد فضر به بالذبح فقلت ولعله زاد على حلق  
المرء وروى ابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر قال لم يكن القصص في زمن رسول الله  
عليه السلام ولا زمن ابى بكر ولا زمن عمر وكذا رواه احمد والطبراني عن السائب بن يزيد  
وروى الطبراني من طريق مجاهد يروى هذا عن العباد طراى عبد الله بن عمر وعبد الله بن  
عباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (القصص  
ينتظر المقت) فهذا اخبار عن الغيب فيعذر من المعجزات وخرق العادات واخرج احمد في  
الزهد عن ابى السليم قال ذكر ميمون القصص فقال لا يخطى للقاص ثلاثا امان يمين قوله  
ما يهرل دينه واما ان يعجب بنفسه واما ان يأمر بما لا يفعل فلماذا قال عليه السلام (القاص  
ينتظر المقت) ثم من جملة الاذات في مجلس القاص اخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم في  
الحكيم عن ابى غلابة قال امان العلم الاقصاء الى الرجل القاص سنته فلا يتعلق منه بشئ واخرج  
ابو نعيم عن سعيد بن عاصم قال كان قاص مجلس قريبا من مسجد محمد بن الواسع فقلنا يوما  
وهو يؤتى جلساءه الى ارى القلوب لا تخشع ومالى ارى العيون لا تدوم ومالى ارى المجلس  
لا يتسع فقال محمد بن واسع يا عبد الله ما ارى القوم اقول الا من قلبك الى الذكر اذا خرج من  
القلب وقم على القلب و اخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم عن الاعمش قال سمعت

ابراهيم النخعي يقول ما احدث بيتي بقصره وجه الله خير ابراهيم ولو دت انه انقلت منه  
 كفارة الاعليه ولاه واخرج ابو نعيم عن ابراهيم النخعي قال من جلس ليليلس اليه فلا يكلوا  
 اليه واخرج ابو نعيم في الحلية عن الزهري قال اذا طال المجلس كان للشيطان فيه نصيب  
 واخرج ابن المبارك عن عتبة بن السمرق قال الحديث مع الرجل والرجلين والثلاثة و  
 الاربعة واذا عظمت الحلقة فانصت وانشز واخرج المروزي عن سالم بن عبد الله بن عمر كان  
 يلقي خارجا من المسجد فيقول ما اخرجني الا صوت قاضكم هذا واخرج ايضا عن مجاهد  
 بن جابر رجل قاض مجلس قريبا من ابن عمر فقال له قم فاني ان يقوم فارسل الى صاحب الشرط و  
 ارسل اليه شرطيا فاقامه وروى عن الحسن بن القصص بدعة وان رفع الصوت بالادعاء  
 البدعة وان هذا لا يدي بالادعاء لبدعة وان اجتماع الرجال والنساء لبدعة ومن اللطائف  
 انه كان في مسجد الكوفة قاض يقال له زهرقة فارادت ام ابى حنيفة ان تستفتي في شئ فاقامها  
 ابو حنيفة فلم تقبل وقالت ما اقبل الا ما يقول زهرقة القاص فجاوبها ابو حنيفة الى زهرقة  
 فقال هذه امي تستفتيك في كذا وكذا فقال انت اعلم مني واقعه فاقامها فقالت ابو حنيفة قد  
 اقبلتها بكذا وكذا فقال زهرقة القاص كذا قال ابو حنيفة فرضيت وانصرفت واخرج ابن علقمة عن  
 الحسين الكرابي قال كنت ببغداد قاض يقال له ابو مرحوم القاض يحجم الناس اليه فقال يوما سلفي عن  
 التفسير وتفسير التفسير فقام رجل من وراء دار الزين فقال يا ابا مرحوم اصلحك الله فقال اطعنه  
 يا ابن الفاحلة فقال له رجل دعك ثم قوله له مثل هذه المقالة فقال نعم المسم قول الله تعالى ان  
 الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون فقال ماذا تقول في الزانية والمحاكمة قال المحاكمة  
 خلق الثياب عند المساء والزينة ان تسمى اخاك السمرق بونا فصل ولما رأيت جماعة من  
 الحفاظ الستة جمعوا الاجاديت المشتهرة على الالسة ويزنوا الصحيح والحسن والضعيف وميزوا  
 الموقوفات والرفوع والموضوعات بالمقاصد الستة سمي بالبال الفاتر اختصار تلك الدفاتر بالاختصار  
 على ما قيل فيه انه لا اصل له او موضوع باصله ليكون سببا للضبط على احسن مصنوع في فصل فان  
 الاحاديث الثابتة لا تخد ولا تحصى ولا يمكن ان جميعها يستقصى ثم ما اختلفوا في امر موضوع تركت  
 ذكره للخبر من الخطر لاحتمال ان يكون موضوعا من طريق وصحيا من وجه اخر فان هذا لا يحسب  
 ما يظهر للمحدثين من حيث نظرهم الى الاسناد والافلام طمع للقطع في مقام الاسناد لتجوير  
 العقل ان يكون الصحيح في نفس الامر ضعيفا او موضوعا والموضوع صحيحا ام فوما الا احديث التواتر  
 فانه في اعادة العلم اليقيني يكون مقطوعا ولنا قال الزركشي بين قولنا المصحح وقولنا موضوع

باب العاقل

قسم الامم  
 م

يون بين فان الوضعات الكذب وقولنا المصم انما هو اخبار عن عدم الثبوت ولا يلزم منه اثبات العدم والله سبحانه اعلم ثم اعلم انه قد يكون الحديث موضوعا بحسب المصنف وان كان صحيحا مطابقا للكتاب والسنن بحسب المعنى واسأل الله التوفيق على دلالة التحقيق وهو الهادى الى سواء الطريق وهاهنا ذكر الاحاديث على ترتيب حروف الهجاء من الاصل والحرز والاسماء

### حرف الهمزة

حديث آخر الطب الكنى كلامه وليس حديث قاله ابن الدبيع اليما في تلميذ السخاوى في مختصر مقاصد والتهور كما قال العسقلاني في امثلة العرب آخر الداء الكنى حديث اية من كتاب الله خير من محمد والله قال العسقلاني لم اقف عليه حديث الانبياء قادة والفقهاء سادة ومجاستهم زيادة موضوع على في الخلاصة حديث ابو خيفة سراج امضى موضوعه باتفاق المحدثين حديث ابي الله ان يصم كتابه قال السخاوى لا عرفه حديث الابدال من الاول الى آخره طرق عن انس مرفوعا بالفاظ مختلفة كلها ضعيف ذكره ابن الدبيع وعن ابن الصلاح اقوى ما روينا في الابدال قول علي انه بالثام يكون الابدال والادبار والنجار والقبلة فقد ذكر بعض مشايخ الطريقة ولا يتب ذلك قلت قال الزركشي في مسند احمد من حديث عباد بن الصامت مرفوعا الابدال في هذه الامة ثلاثون مثالا ابراهيم خليل الرحمن كلمات رجل ابدل الله مكانه رجلا وهو حسن ولم يشاهد من حديث ابن مسعود في الحلية قال السيوطي ولم يشاهد كثيرة بينتها في التعقبات على الموضوعات ثم افردتها بتأليف مستقل حديث اتخذ واعتد الفقراء اياي فان لهم دولتهم يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة نادى مناد سيروا الى الفقراء فيعتزلهم كما يعتزل احدكم الى اخيه في الدنيا قال العسقلاني لا اصل له وقال السخاوى بعد ايراد احاديث بمعنىة وكل هذا باطل وسبق الحكم بذلك للذهبي وابن تيمية وغيرهما ذكره ابن الدبيع قلت قال الشيخ مشائخنا الحافظ جلال الدين السيوطي روى ابو نعيم في الحلية عن ابي موسى صدر الحديث وهو اتخذ واعتد الفقراء اياي فان لهم دولتهم يوم القيامة حديث اتقوا البرد فانه قتل اخاكم بالدرءاء قال السخاوى لا اصل له فان كان واردا فيحتاج الى تأويل فان بالدرءاء عاش بعد عليه السلام دهرًا قال المسوفي ويمكن تأويله فانه عليه السلام عبر عن الضارح الماضي لتحقيق وقوعه باخبار الصادق حديث اتقوا العاهات قال السخاوى لم اقف عليه بهذا اللفظ حديث اتقوا مواضع التهم فهو معنى قول عمر من سلك مسالك التهم اتهم رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق عن عمر موقوفًا اعطى من اقام نفسه مقام التهم فلا ياون من اساء الظن به حديث اتقوا شر من احسنت اليه قال

السنن اوى لا اعرفه ويشبهه ان يكون من كلام بعض السلف وفي الجملة لا ينبغي من على رضى الله تعالى  
موقوف الكرميلين اذا استقطعت واليهم يقسوا ذا الطف حل يث احد رواه ابو الوضوء فانه  
ان لم يكن من علة او سمع فانه من قل في قلوبهم المسلمين آودة الديلي في مسند عن ابن عباس  
قال العسقلاني لم ارفع له على اصل وان ذكره ابن القيم في الطب النبوي له فذلك بغير سند  
حل يث اجتماع الخضر والياس عليها السلام في اللوسم كل عام قال الحافظ العسقلاني لا يثبت  
فيه شيء اقول لعله اراد به عدم الصحة والا فقل اخبر العقبيل والدار قطني في الافراد ابن عساكون  
ابن عباس عن النبي عليه السلام قال يلتقي الخضر والياس كل عام في اليوم فيخلق كل واحد منهما  
رأس صاحبهم ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ما شاء الله لا يوفق الخضر الله ما شاء الله  
لا يصرف السوء لا الله ما شاء الله ما كان من نعمة فمن الله ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله الحديث  
ذكره السيوطي حل يث اجماع عوا ورفعو ايدكم فاجعة عنا ورفعنا ايدنا ثم قال اللهم اغفر  
للمسلمين ثلاثا كيلا يذهب القرآن واغفر العلماء كيلا يذهب الدين موضوع وكذا اللهم اغفر للمسلمين  
اطل اعمارهم وبارك لهم في كسبهم موضوع كذا في الدليل حل يث لعماد ابوبه عليه السلام موضوع  
كما قال ابن دحية وقد وضعت في هذه المسئلة رسالة مستقلة حل يث اختلاف ابي رحمة  
فتم كثير من الاشعة انه لا اصل له لكن ذكره القرطبي في غريب الحديث مستطردا واشعرمان له  
اصلا عند وقال السيوطي اخرجه نصر المقدسي في الحجة واليه في الرسالة الاشعرية بغير سند و  
اورده الحلي والقاضي حسين وامام الحرمين وغيرهم ولعله خرج في بعض كتب الحفاظ التي  
لم يصل اليها والله اعلم انتهى وقال الزركشي اخرجه نصر المقدسي في كتاب الحجة مرفوعا واليه في  
المدخل عن القاسم بن محمد قوله وعن عروة بن عبد العزيز قال قال ماستر في لوان اصحاب محمد لم يختلفوا فيهم  
لولا لم يختلفوا لم يكن رخصة قال السيوطي وهذا يدل على ان المراد اختلافهم في الاحكام وقيل المراد اختلافهم  
في الحروف والصنائد ذكره جماعة فصح ان من اقام العباد فيما اراد وفي مسند الفردوس من طريق جابر  
عن النضر بن عيسى عن ابن عباس مرفوعا اختلاف اصحابي لكم رخصة وذكر ابن سعيد في طبقاته عن القاسم  
محمد قال كان اختلاف اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للناس قلت ومعلومه ان اختلاف غير هذه الامة  
رحمة ونعمة وما يؤيد ما محقق وان اختلف مبني حديث لا يجتمع اصحابي على ضلالة رواه ابن ابي عاصم في  
السنن من حديث انس رواه الترمذي من حديث ابن عمر لفظ لا يجتمع الله هذه الامة على ضلالة  
ابدا وفي مستدرک الحاكم عن ابن عباس رفعه لا يجتمع الله هذه الامة على ضلالة وما يلا الله مع الجماعة  
ورواه احمد في مسند والطبراني في الكبير عن ابى بصير عن القناري مرفوعا في حديث في رسالت

ريان لا يجتمع اثنى على ضلالتا عطايتها حل يث اخوه من حيث اخوه من الله يعني النساء  
 قتي الهذلية حديث مشهور قال ابن الهمام لا يثبت رفته فضلا عن شهرته والصحيح انه موقوف  
 على ابن مسعود حل يث اخفوا الختان واعلنوا النكاح قال النخاوي لا اصل للاول وقد ولا  
 الحديث تشهد الاعلان بالختان حل يث اذا اردت ان اخرب الدنيا بلدان بيتي فخرته  
 ثم اخرب الدنيا قال العراقي في تمزيح الاحياء لا اصل له حل يث اذا اراد الله ان ينزل الى مهاد  
 الدنيا نزل عن عرشه بلذته محدثه دجال حل يث اذا اكلتم فانضموا وترجم له النخاوي  
 ولم يتكلم عليه قال ابن الديبع وما في صحيح النخاوي من شربه عليه السلام الفضلة من اللبن وكذا  
 سلت القصعة في الصحيح يروى قلت لكن يوافقه حديث لا خير في طعام ولا شراب ليس له شور  
 وحديث اذا شربتم فاستروا ذكرها عياض وابن الاثير والثاني فالجهم بانه يجوز استقائه ولا افضل  
 ابقائه بقدر ما ينقضم به غيره والا فالفضل انقائه كما يقال بقوا وافتوا حل يث اذا جئت يا  
 معاذ ارض الحبيب يعني من اليمن فقول فان فيها الحود العين قال النخاوي لا اعرفه وقال النووي  
 بل الحكم عليه بالرضع ظاهر حل يث اذا جلس المتعلم بين يدي العالم فحم الله عليه سبعين بابا بالجمعة  
 ولا يقوم من بعده الا كيوم ولد تراقه واعطاه الله بكل حرف ثواب ستين شهيدا وكتب الله بكل  
 حديث عبادة سنة موضع كما في الذيل حل يث اذا حضر العشاء والعشاء فابدأ بالعشاء  
 قال العراقي لا اصل له في كتب الحديث بهذا اللفظ واصل الحديث في التفق عليه بلفظ اذا وضع  
 العشاء واقامت الصلوة فابدأ بالعشاء وقال الشوطي وهو من عزاه الى مصنف ابن ابي شيبة  
 وسبق به العسقلاني في فتح الباري حيث قال لفظ ابن ابي شيبة وحضرت الصلوة كما اخرج في  
 مسنده لا ان في المصنف بلفظ حضرت العشاء كما اتوه حل يث اذا ذكر الضاحكون في جهلا  
 بصمد ذكره عياض في الاكمال من قول ابن مسعود وكذا القرطبي وابن الاثير وظاهر كلام العراقي  
 في الذخيرة في باب الاذان انه حديث ولعله اراد به حديثا موقوفا حل يث اذا ريت القدرى  
 يلود بالسلطان فاعلم انه لحن واذا ريت يلود بالاعنياء فاعلم انه مرآة واياك ان تتحدث ويقال يروى  
 مظلمة ويدفع عن مظلوم فان هذه خدعة ايليس اتخذها القراد سلا من قول الثوري وكذا قوله  
 اني لا القى الرجل لمبغضه فيقول لي كيف اصبحت قيلين له قلبي خفيك بمن اكل غريدهم ووطي لباطهم  
 ومن ثم ردد الله لا تجعل للمفاجر عندى غنة يرعاه قلبي وقيل ما اقبح ان يطلب العالم فيقال هو  
 باب لا يمر وقد قيل بش الفقير على باب الاخير ونعم الاخير باب الفقير حل يث اذا صدقت  
 الحجة سقطت شروط الادب قال ابن الديبع ليس بحديث قلت بل هو من كلام الجنيذ كما في



الرسالة القشيرية بلفظه سقطت تروط ادبها ويقال سقط الادب حديث اذ اصلية على  
 فتحوا اي ادخلوا الانبياء معنى او الى واصحابي قال الشيخ اوى لم اتفق عليه بهذا اللفظ حديث  
 اذا كان الفخ ذر لنا ونضيق الى ذراعين فصلوا النظر باطل حديث اذ اكد ذلك فاخيه ليرد  
 بهذا اللفظ وهو معنى حديث وروى الطبري في الاوسط ابو نعيم الدارقطني مرفوعا الاول سمع سنان بن سنان وروى  
 وسبع سنان عن ابيه وسبع سنان اخ وروى فان رضى مكانه والا فاصرب على جبهه فقد اعذرت  
 فيما بينك وبينه وسنده ضعيف حديث اذ اكتب احكامه فلا يكتب عليه يلزم فانه اسم شيطان ولكن  
 يكتب عليه الله موضوع كما في اللال حديث اذ اكتب على الماء فلا يخل بالماء قال الشيخ اوى لم اتفق  
 عليه حديث اذ اوقف الذباب في اناء احدكم فامقلوه صحيح واما فامقلوه ثم انقلوه فنصنع  
 وموضوع على في المغرب حديث اربع لا يشبعن من ابر من مطر وانى من ذكر وعين  
 من نظر وعالم من علم موضوع كما ذكره ابن الجوزي قال الصحابي وذكره الحاكم في تاريخه يابو  
 وابو نعيم في الحلية من حديث سليمان التيمي عن محمد بن الفضل بن عطية انهم بالوضوء  
 الكذب قال الزكشي ورواه ابن عدي من حديث عائشة وقال منكر وقال المنوفي الاشبه  
 ما في المشهور انه كلام الحكماء حديث الارز ليس بتات ذكروه ابن الدبيع قلت قد اخرج  
 ابو نعيم في الطب النبوي عن علي بن مرفوعا سيد طعام الدنيا اللحم ثم الارز وكذلك رواه الدلمي  
 حديث الارض في البحر كما لا يطيل في البر لم يوجد له اصل حديث الارض وسبع  
 في كل ارض نبى كنيته كيروى عن ابن عباس قال ابن كثير بعد عزه لان جريه وهو محمول  
 ان صح نقله اي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه اخذ من الاسرار ايلييات وذلك وامثاله  
 اذ لم يصح سند المعصوم فهو مردود على قائله حديث الارض المقدسة لا تقدر احد  
 انما يقدر الانسان عمله او رده مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى  
 سلمان ان هلم الى الارض المقدسة فكتب اليه سلمان ان الارض الحرة ذكره وهو مع كونه  
 موقوفا منقطع وقد ذكر ابن مالك في شرح خطبة الشارق كان والدى يقول حاكيا عن  
 مشائخه ان من دفن بمكة ولم يكن لائفا بها ينقله المشركه ولكن لم يجد فيه رواية حديث  
 استفتحوا بالهدقات او بقضاء الدين يدور على الاسنة ولم اراه بهذا اللفظ ذكره ابن الدبيع  
 حديث اسجد للقرم في زمانه رواه ابو نعيم في الحلية عن طاؤس قال كان يقال فذكره انتي  
 او رده السيوطي حديث اسمعي يا جارة قاله الحجاج لانس حين شكاه انما مثلي ومثلك  
 كمثل الذي قال اياك اعني واسمعي يا جارة حديث اشهد اني رسول الله قال الرازي المنقول

انكر ان يقول في تشهده اشهد انى رسول الله قال العسقلانى في تخليص تحريره ولا اصل لذلك بل الفاظ التشهد متواترة عنه فانكر ان يقول اشهد ان محمداً رسول الله وان محمداً عبداً ورسولاً واتانى غير التشهد فقد وحر في حديث سلمة بن الاكهم لما خفت ازواد القوم فذكر الحديث ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله وكذا حين بشره جابر بن عبد الله بن ابيه وبالفصل ليركز دعائهم قال اشهد انى رسول الله حديثاً كرام الميث دفن قال السخاوى لم اقف عليه مرفوعاً وانما الخبر جابر بن ابي الدنيان من جهة ايوب التميمى انى قال كان يقال من كرامة الميث على اهل النجيلة الى حفرة مريته يد له حديث اسرعوا بالجنازة قال وقد عقد اليه بآبائنا استجاب تعجيل تحييز الميث اذا باس سوتر واورد في ما رواه الطبراني بسنده مرفوعاً لا ينبغي بحقيقة مسلم ان تحبس بين ظهري اهل الحديث وللطبراني من حديث ابن عمر مرفوعاً اذا مات احدكم فلا تحبسوا واسرعوا به الى قبره وفى لفظ من مات فى بكرة فلا يقبلن الا فى قبره ومن مات عشية فلا يجيئ الا فى قبره ثم قال السخاوى واهل مكة فى غفلة عن هذا فانهم قالوا لا يجيئون بيتهم بعيد الظهور وقت التسييم فى السحر وقد يكون مات قبل الوقتين بكثير فيضعونه عند الكعبة حتى يصلى المصبر او العصر ثم يصل عليه قال الخطابى وقد صدق رحمه الله فى انكار ذلك وقد كان يكره ذلك عليهم شيخنا العارفت بالله محمد بن عراق قلت وقد يعتذر اهل مكة فى تأخيرهم انه لاجل اجتماع المسلمين فى الصلوة وتشيع الجنازة لاسيما فى الامم المتحدة الحارة والله اعلم المقاصد المحسنة والبدع المتحسنة وقد جمعت عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً ما رواه المسلمون حسناً فهم وعند الله حسن حديثاً كرموا الخبز لمرطوق كلها ضعيفة مضطربة وبعضها اشد فى الضعف من بعض قال السخاوى ولا ينبغي عليه الحكم بالوضع لاسيما وفى استدراك الحاكم عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبى عليه الصلوة والسلام قال كرموا الخبز وقال العسقلانى فهذا شاهد صاخر قلت وقد اخرج البغوى فى معجم الصحابة بزيادة فان الله انزل من بركات السماء حديثاً كرموا الشهداء فان الله يستخرج بهم الحقوق ويدفع بهم الظلم قال العقيلى انزغ غير محفوظ بل صرح الصغاني بان موضوع ولم يستدرك ذلك العراقي وقال السيوطى رواه الدليمى عن ابن عباس قلت وقد قال الحاكم حكيم الاسناد ذكره عنه العراقي فى تحريم احاديث الايجاب والسيوطى فى الاحاديث التى روى على ابن الجوزى فى الموضوعات قال وسكت عنه النهجى اى لم يعقبه على الحجاك من حديث اكل الطين حرام على كل مسلم قال البيهقى روى فى تحريمه احاديث لا يصح منها شئ وتبعه غيره فى ذلك وهو كذا ذكره السخاوى وقال الزركشى حديث اكل الطين وتحريمه صنف فيه جزوا واحاديشه لا تصح قلت لا يلزم من عدم صحته نفي وجود حسنة وضعفه فقد ذكره

السيوطي في جامعه الصغيرين رواية الطبراني عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فروعا من اكل  
الطين فكأنما اعان على قتل نفسه حديث اكل الهريسة ففي المختصر ركوت الى جبريل ضعفى  
من الوقوع فدلني على الهريسة وفي رواية فامرني باكل الهريسة طرفة موضوعه وقيل ضعيفه و  
اما قول معاذ هل اتيت يا رسول الله بطعام من الجنة قال نعم اتيت بهريسة فاكلتها فزادت  
في قوتي قوة اربعين وفي نكاحي نكاح اربعين وكان معاذ لا يعمل طعاما الا بدأ بالهريسة فقد  
وضع محمد بن الحجاج اللخمي وكان صاحب هريسة وغالب طرق الحديث يدور عليه ومرفقه  
منه كذا بون قيل له طريق اخر في ابراهيم قال لا ادرى هو ساقط عنه وفي شرح ابن حجر المكي  
الشامل الترمذي ان الطبراني روى في الاوساط جبرائيل اطعمني الهريسة يشدها ثم ليها  
الليل ورد بان موضوع حديث اصفت النية ونحو في البرية ليس بحديث كما ذكره الذبيح  
حديث اصل كل داء الرضا عن النفس من كلام السلف وليس بحديث كما قال ابن القيم  
حديث اعينوا الشاري لا اصل له بهذا اللفظ وكذا قوله المشتري معاك ذكره ابن القيم  
حديث اعوذ بالله من عاصم صا لا اصل له كما قال السيوطي حديث اتصوا واصطلموا  
هو من الامثال السائرة وليس بحديث ذكره ابن القيم حديث الاعادة معادة كماره  
بهذا اللفظ ذكره ابن القيم قلت والمشهور على الاستئذان الافادة غير من الاعادة لكن في  
الشامل للترمذي انه عليه الصلاة والسلام كان يعيد الكلام ثلثا لزيد الاستفاضة حديث  
افضل العبادات احمرها اتعبها واصعبها قال الزركشي لا يعرف وسكت عليه السيوطي وقال  
ابن القيم في شرح المنازل لا اصل له قلت ومعناه صحيح لما في الصحيحين عن عائشة الاجر على  
قدر التعب وهو في النهاية لابن الاثير منسوب الى ابن عباس وهو بالهله والنأي حديث  
الا قربون اولى بالمعروف قال السخاوي ما علمته بهذا اللفظ ولكن قال عليه السلام لا يي طلحة  
ارى ان تجعلها في الاقربين اخرجه الشيخان حديث اقضاكم علي قال السخاوي ما علمته  
بهذا اللفظ مرفوعا بل صححه في مستدرك الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه  
قال كنا نتحدث ان اقضاهل المدينة علي قال السخاوي ومثل هذه الصفة حكمها المرفوع على  
الصحيح قلت وفيه نظر صريح وفي شرح المشرق لابن الفرشته روى ان عمر رضى الله تعالى عنه كان  
يقول اقرأنا بني واقضانا علي قلت واصرح منه ما رواه الترمذي ارجع امتي يا مقي ابو بكر و  
اشد هم في امر الله عمرو اصدقهم حياء عثمان واقضاهم علي الحديث كما اخرجه السيوطي ومما  
الفوائد قال الحافظ السخاوي في فتاواه مسئلت عن الموطن الذي استخيره من ملأه الترتين

من سيدنا عثمان فاجبت لرافقت عليه في حديث معتد لكن افاد شيخنا البدر والنسابة في بعض مجاميعه عن الكمال الكاذب وفي انه لما اتى عليه السلام بين المهاجرين والانصار بالمدينة في غير انس بن مالك وتقدم عثمان لذلك كان صدره مكشوقا فتاخرت المشركه حياء فارو عليه السلام بتغطية صدره فعادوا اليهم فسالهم عليه السلام عن سبب تاخرهم فقالوا احياء بنوخان حل يث اكثر اهل الجنة البلاء واهل البزار مضغعا والترطبي مصححا كذا في المقاصد وروى بن زياد وعلين ولد وى الالباب وهي ليس لها اصل كما قاله العراقي بل هي مدرجة من كلام احمد بن ابى الحواري قال للعراقى اخرج البزار وضعفه وصححه القطيب في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن عدى انه منكر بتقيل الراد الالباء في دنياه والفقهاء في دين مولاه عكس ارباب الدنيا يعكفون ظاهر ارض الحيرة الذين انبأوا هم عن الاخرة ههنا غفلون) وفرسها النسوى بانهم الذين وثقت قلوبهم وشغلته بالله انتهى ولا يخفى انه لا يناسب الاثرية ولا يظهر ما قال بعضهم من ان البلاء كالعجائز والبلاء وامثالهم من صلوا في دينهم وثبتوا ولم ينزلوا على يقينهم وقال بعض المحققين من الصوفية هم الذين قنعوا بالجنة وما فيها من المحور والقصور وانواع السرور والحبور عن اللقاء في مقام الشاهد والحضور وفي النهاية ان البلاء جمع الالباء وهو الخافض عن الشر الطوبوع على الخير وقيل هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن الظن بالناس لانهم غفلوا امر دنياهم فجهلوا احبب التصرف فيها واقبلوا على اخرتهم فغفلوا انفسهم بها فاستحقوا ان يكونوا اكثر اهل الجنة واما الالباء وهو الذى لا عقل له فغير مراد في الحديث حل يث الكرموا طهور كما قال ابن تيمية موضوع وفي الذيل هو كما قال حل يث السنة الخلق اقام الحق لا اصل له كما ذكره ابن الدليم حل يث الله صرح الراعى والرعية قال العراقي لا اصل له حل يث اللهم ائد الاسلام باحد العرب اصل له بهذا اللفظ والعمرون تغليب عمر على عمر بن الهشام اللقب في الجاهلية باي الحكم فغيره النبي عليه السلام بابي جهل ومعنى الحديث صحيح ثابت فقد رواه الامام احمد والترمذى في جامعهم عن ابن عمر مرفوعا بلفظ اللهم ائد الاسلام يا حث هذين الرجلين اليك بابي جهل وابو عمرو الخطاب وفي بعض الروايات اللهم اعز الاسلام بعمر وفي رواية بن زياد خاصة فخرهم بين اللفظين انه دما بالاول والا فلما اوحى الله ان ابا جهل لن يسلم خص عمر بدعاء فاجيب فيه حل يث اللهم صل على نبي قبلك يقوله العامة عند تقبيل الحجر الاسود فلا اصل له ولا يتصور ان يكون اصل هذا اللفظ والمبني فانه كفر بحسب المعنى وقد صنف العلامة النجاشي

تفسير

المغربى حاتم الشامي زمانه تصديقا في ذلك وكفر قائله قلت واصل هذا الخطأ انما نشأ من  
العوام بحيث انهم سمعوا من بعض الاعلام اللهم صل على نبي قبله وهو صحيح ومن بعضهم صلى  
الله على نبي قبله وهو صحيح ايضا فخلطوا الكلمتين وجمعوا بين الصلواتين فحصل من التداخل  
هذا الفساد والله رؤيت بالعباد وينبغي ان يحل على الالتفات عند من قال الأعلى حسن الظن بالمسلم  
حيث لا يريد به ما يتبادر الى الفهم فانه كفوضيحي فيقول قبلك جملة مستأنفة نحو قوله عليه السلام  
في خطبة حجة الوداع هل بلغت قالوا نعم قال اللهم فاشهد فالتفت عنهم في اثناء كلامه وتوجه  
الى الله لتمازيمه ولا يجعل صفة نبي لما قيل من ان شرط الالتفات ان يكون المتحدث عنده  
ختم امل فانه موضع زلل والظاهر في دفع الخلل ان يقدر مضاف فيقال قبل نبيك حديث  
امان العبد امان قال ابن الهمام لا يعرف له اصل حديث اموثان احكم بالظاهر والله يتولى  
الشعائر اشتبه بين الاصوليين والفقهاء الاكابر بل وقع في شرح مسلم للنووي في قوله عليه السلام  
انى له اموثان انقب عن قلوب الناس الحديث اى اقتش ولا وجود له في كتب الحديث المشهورة  
ولا الاجزاء المشهورة وجزء العراق فانه لا اصل له وكذا انكره الترمذى وغيره ومن انكره الحافظ ابن  
الملقن في تحريم البيضاوى وقال الزركشى لا يعرف بهذا اللفظ وقال السيوطى ههنا كلام الشافعى  
في الرسالة وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تحريم احاديث المختصر لم اقف له على سند حديث  
امرنا بتصغير المقة في الاكل وتدقيق الضغف قال النووى لا يصح حديث امير الخلل على اصل  
له ذكره ابن الذبيعى وفيه ان الذبيلى رواه عن الحسن بن على بن على قال على رضى الله تعالى عننا  
يعسوب المؤمنين ورفع الى النبي عليه الصلوة والسلام انه قال باعلى انك لسيد المسلمين في يعسوب  
المؤمنين واليعسوب امير الخلل على ما في القاموس ودواه الطبرانى من حديث ابى ذر فذكره الزركشى  
و رواه ابن عساكر من حديث سلمان قاله السيوطى حديث انا افصح من نطق بالضاد معناه  
صحيح ولكن لا اصل له في مبناه كما قاله ابن كثير وقال ابن الجوزى ونصه والحديث المشهور  
على الاسترنا افصح من نطق بالضاد لا اصل له ولا يصح قلت والعجب من الجلال الحلى مع جلالة  
عمله ذكره في شرح جميع الجوامع من غير تنبيه وكذا ذكره الشيخ زكريا في شرح المقدمة الجوزية  
حديث انا افصح العرب ويتد ائى من قريش قال السيوطى او رده اصحاب الغرائب ولا يعلم  
من خرج به ولا استاده حديث انا عند المنكسة قلوبهم من اجل قال السخاوى ذكره الغزالى  
في البداية انتهى ولا يخفى ان الكلام في هذا المقام لم يبلغ الى غاية قلت وتمامه انا عند المنكسة قلوبهم  
لاجل ولا اصل لها في المرفوع حديث انا مدينة العلم وعلى بابها رواه الترمذى في جامعهم وقالوا

منكر وكذا قال البخاري ليس له وجه صحيح وقال ابن معين انه كذب لا اصل له وكذا قال ابو حاتم  
ويحيى بن سعيد واورد ابن الجوزي في الموضوعات وادفعه للذي وادفعه على ذلك وقال ابن  
دقيق العيد هذا الحديث لم يثبتوه وقيل انه باطل وقال الدارقطني غير ثابت وسئل عنه المحافظ  
العسقلاني فاجاب بانه حسن لا صحيح كما قال الحاكم ولا موضوع كما قال ابن الجوزي وذكر السيوطي  
وقال المحافظ ابو سعيد العلواني انه حسن باعتبار طريقة لا صحيح ولا ضعيف فضلا عن ان يكون  
موضوعا على ما ذكره الزركشي حل يث انما من الله والؤمنون متى قال العسقلاني انه كذب يختلف  
فيه وقال الزركشي لا يعرف وقال ابو تيمية موضوع وقال البخاري هو عند الدليل بلا اسناد عن  
عبد الله بن جراد مرفوعا انما من الله والؤمنون من من اذى مؤمنا فقد اذى حل يث  
انصف بالحق من اعترف قال البخاري لا يعرفه حل يث انفق ما في الجيب يا نك ما في الغيب  
لا اصل لبناء ولكن يصح معناه لقوله تعالى (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ) وللحديث  
المتفق عليه انفق انفق عليك واما قولهم انفق ابو بكر رضي الله عنه مائة حتى تخلل بالعباد فليس في  
المرفوع لكن معناه صحيح حل يث ان الارض لتنجس من بول الكافر اربعين يوما فانه اورد الموضوع  
حل يث ان بلا الا كان يبدل الشين في الاذان سيننا قال الزني فيما نقله عنه البرهان السفاقي  
انه اشتهر على السنة العوام ولم يزد في شيء من الكتب حل يث ان الشمس ردت على علي بن  
ابي طالب قال احمد لا اصل له وادعى ابن الجوزي انه موضوع لكن قال السيوطي اخرجه ابن مندة  
وابن شاهين وابن مردويه وصححه الطحاوي والقاضي عياض اقول ولعل المنفي ردها بامر علي  
والثابت بدعاء النبي عليه السلام وتفصيل في السير حل يث ان الشيطان يجري من ابن آدم  
يجري الدم فضيقوا مجاريه بالجوع ذكره في الاحياء قال العراقي متفق عليه من حديث صفية دق  
قوله فضيقوا مجاريه بالجوع يعني فانه من دم من كلام بعض الصوفية حديث ان شيطانا بين  
السماء والارض يقال له الوهتان معه ثمانية امثال ولد آدم من الجنود وله خليفة يقال له حزب  
قال ابن الجوزي موضوع حل يث ان العالم والمعلم اذا اتمرا على قرية فان الله تعالى يرفع العذاب  
عن مقبرة تلك القرية اربعين يوما فقال المحافظ جلال الدين لا اصل له حل يث ان العبد  
ليشترى من الشفاء بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة كذا في الاحياء وقال  
العراقي لم اجد هكلا وفي الصحيحين من حديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه انه لما أتى الرجل العظيم  
السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة حل يث ان القصيدة قد تطيل اي تزداد  
طويلا ذكره الجوهري في صحاحه وقال صاحب القاموس انه مثل وليس بحديث كما وهم فيه الجوهري

حل يث ان لا يراهم التحليل ولا يبيكر الصديق لمحيرة في الجنة لم يصح ولا عرف ذلك في  
 شيء من كتب الحديث المشهورة ولا الاجزاء المنشورة قال العسقلاني قال شيخنا وكذا ما ورد  
 الطبراني من ان اهل الجنة جردوا لاموسى عليه السلام فان له محبة تضرب الى سترته وكذا ما  
 ذكره القرطبي ان ذلك ورد في حق هريرة اخيه ورايت بخط بعض اهل العلم انه ورد في حق ابي  
 ولا اعلم شيئا من ذلك ثابتا حل يث ان الله لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له  
 ادبر فادبر فقال وعزني رجلا لي ما خلقت خلقا اشرف منك فبك اخذ وبك اعطى قال ابن تيمية  
 وتبعه غيره انه كذب موضوع في الاتفاق كذا في المقاصد لكن ذكره في الاجام قال العراقي اخبر الطبراني  
 في الكبير والاوسط وابو نعيم باسنادين ضعيفين حل يث ان الله لا يقبل دعاء ملحونا اثبت  
 رده الثقي السبكي واظهر ان الراد بالملحون الخطأ في الاعراب والبناء وقيل المراد به الدعاء بغير  
 حق حل يث ان الله جعل الذلة لاغنياء في طعام الفقراء حكمه عليه العسقلاني بالوضع وذكر  
 الجلال السيوطي في آخر كتاب الموضوعات انه سئل عن حديث ان الله نقل للذة طعاما من اغنياء  
 الى طعام الفقراء فاجاب بانه موضوع حل يث ان الله تعالى اخذ الميثاق على كل مؤمن ان  
 يبغض كل منافق وعلى كل منافق ان يبغض كل مؤمن لم يوجد حل يث ان الله تعالى وعد  
 هذا البيت ان يحججه في كل سنة ستمائة الف فان نقص احدهم الله بالمسكة وان الكعبة  
 تحشر كالعروس المزفوفة كل من حجبها يتعلق باسئارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلوا  
 معها كذا في الاجام وقال العراقي لم اجد له أصلا حل يث ان الله يحب الرجل الشرائع ويكره المرأة  
 اشرانية قال عبد الغافر النحاسي في مجمع الزوائد والحديث ان الله يحب الرجل الزني يبغض المرأة  
 لا بداء ولا ذبا الكثير الشعر ذكره السيوطي وسكت عليه حل يث ان الله يكره الرجل الباطل قال الزكري  
 واجله وقال السيوطي فعند ابي عدي من حديث ابن عمر بسند فيه منكر ان الله يحب المؤمن المجتهد  
 للذي يلي من حديث حل ان الله يحب ان يرى عبدا قهبا في طلب الحلال انتهى ولا يخفى ان هذا اخذ من  
 فهووم الصفة الصحيحة المبنية ولا ظن ان احدا يقول به من الحديثين الا ان يقال مراد السيوطي ان يصح عنه  
 اقوى في صحة مبناه في سنن سعيد بن منصور عن ابن مسعود موقوفة الى لا كره ان ارى الرجل غارغا  
 في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة حل يث ان الله يكره الرجل المطلق قال السخاوي اعرفه كذلك لكن  
 من حديث بعض الحلال الى الله الطلاق وحديث لا احب الذواقين والذواقات حل يث  
 ان الله يكره العبد المتميز على اخيه قال ابن الدبيج اعرفه قلت وفي جزء شمال العقل الشريف لا يبين  
 ساكره وان النبى عليه السلام قال وذكر قصته ان الله يكره من عجب ان يراه متميزا على اصحابه حتى

ان الله ملك  
ان الله ملك  
ان الله ملك

ان الله ملك ملك تنقلب الاموات قال السخاوى لا اصل له وقد تقدم عن عبد الملك مثله حديث  
ان الله ملكا ما بين شقري وعيني مسيرة خمسمائة عام لم يوجد له اصل حديث انكم  
في زمان الهمم فيه العلم وسياقي قوم يلهون الجدل ذكره في الاحياء وقال العراقي لم اجد له  
حديث ان من اقل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظا منها لم يبال ما فاتته من قيام  
الليل وصيام النهار كذلك في الاحياء وقال العراقي لم اقف له على اصل وروى عبد البر من حديث  
معاذ ما انزل الله شيئا قل من اليقين قلت وهو مستفاد من قوله تعالى (وَمَا أَوْفَيْتُكُمْ مِنَ الْعِلْمِ  
الْأَقْلِيلَ) واما عزيمة الصبر في العمل فكذلك قليل كما قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
وَقَلِيلٌ مِّنْهُمْ) حديث ان من اذن نوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة ذكره في الاحياء  
وقال السند جعفر بن محمد الى رسول الله عليه السلام وقال العراقي لم اجد له اصلا حديث  
ان من العصمة ان لا يقدر من كلام الصوفية وهي من جملة ما عجب الشافعي من كلامهم عن عبد الله  
ابن احمد في زوائد الزهد عن عوف بن عبد الله انه كان يقول ان من العصمة ان تطلب الشئ  
من الدنيا فلا تجد ذكره التيوطى حديث ان السافر وما له على قلبه بفهم القاف والام والاشا  
الفوقية اى هلاك قال النووى في تهذيبه ليس هذا خبرا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واما هو من كلام بعض السلف قليل انزع عن علي كرم الله وجهه وذكر ابن التكتيت والجوهري  
انزع عن بعض الاعراب انتهى وقد ودلوا على ان الناس رحمة الله بالسافر لا يصح الناس هم على سفر  
اى المسافر ودخله على قلبه الاماوى الله رواه الذي يلى عن ابي هريرة مرفوعا بلا سند وكذا ابن  
الانبار في النهاية وهو ضعيف والذي يلى بسند عن ابي هريرة يرفع له على الناس ما للسافر  
لا يصحوا وهم على ظروهم سفران الله بالسافر لرجيم وهو ضعيف ايضا ففى الجملة ثابت غير موضوع  
حديث ان من تمام ايمان العبد ان يستثنى فى كل حديثه متكررا حديث ان الميت يرى  
الناس فى بيت سبعه ايام قال البيهقى فى مناقب حماد سئل عنه احد فقال باطل لا اصل له قال  
السخاوى وينظر معناه قال النووى فى متنه كلام مظهر ومضعف مجرم قيم الله من وضعه ولا بد  
مضجعه حديث ان نسبة الفائدة الى مقيد هاسن الصدق فى العلم وشكوه وان الشكوت  
عن ذلك من الكذب فى العلم وكفرو من كلام سفيان الثورى كما ذكره ابن جماعة من ينسكه الكبير  
قلت ومن الفائدة فى الاستناد الى صاحب الفائدة من زيادة الفائدة ما قيل لعل من خير من علم  
واحد مع ما فى الاضافة براءة من الخفاة حديث ان الودع خلق من عرق النبی علیه السلام  
او من عرق البراق قال النووى لا يصح وقال العصقلانى موضوع وسبقه انك ان تجسأ كركو

الى



السخاوي وقال الزركشي له طرق في مستدرك الفردوس وكتاب الرميحان لابن فادس حديث ان كان  
 الكلام من فضة فالصمت من ذهب هو من قول سليمان اولقمان لابنه كما ذكره ابن التميمي قال  
 الخطابي وهذا المحول على ما ليس فيه فائدة شرعية ولا فقد يكون النطق في بعض المواضع واجبا و  
 في بعضها ندبا اقول فيجوز حديث من صمت نجا على الاول كما يشير اليه حديث من كان يؤمن بالله  
 واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت وفيه تنبيه تنبيه على ان كلام الخديخ من المسكوت عن الشرفان انفع  
 الاول متعذ والثاني قاصر كما في النهي عن المنكر حديث ان لم يكن العلم اذ لم يله الله فليس لله وفي  
 قاله ابو خيفة والشافعي وقد قيل من اطلق لسانه في العلم اذ بالثلب ابتلاه الله بموت القلب لئلا يعيب  
 وقال بعضهم غيبة العلماء كبيرة وقيل لجم العلماء سم قاطم حديث اني لا جند نفس الرحمن من قبل  
 اليمن او من جانب اليمن قال العراقي لم اجد له اصلا حديث اول ما خلق الله العقل تقدم في ان  
 الله لما خلق العقل الحديث رواه ابن داود المحمدي قال السخاوي وليس ابن المحمدي كذا وقد قال شيخنا يعني  
 العقلا والوارد في اول اخلق الله خلقا اول ما خلق الله القلم وهو ثبت من حديث العقل حديث اياكم وخضر الذين  
 اخرجهم الدار فطني في الاقواد والعسكري من حديث الواقدي وقال الدار فطني لا يصح من وجوه ذكره  
 ابن التميمي وقال السيوطي رواه الدار فطني عن ابي سعيد قلت فلا يكون موضوعا سواء يكون موقوفا او  
 مرفوعا وذكره صاحب تحفة العروس عن عمر موقوفا ولفظه اياكم وخضر الذين فاتها تملك مثل اصلا  
 وعليكم بذات الاعراق فلها تملك مثل ابيها وعمها واخيها ثم الذين بفتحهم وكسر جمع دمنتر بكسر الهمزة  
 المهملة وهي البر شيمت المرأة الحسناء الفاسدة بالنبات ينبعث على البحر في الموضع الخبيث فانظر  
 حسن وباطنه فاسد ولا عراق جمع عروق والمراد به الاصل حديث اياكم والسجعة يا ابن رواحة  
 كذا في الاحياء وقال العراقي لم اجد هكذا وفي كتاب الزباضة لابن السني والي نعيم في الحكمة من حديث  
 عائشة باسناد صحيح انها قالت للسائب اياك والسجعة فان النبي عليه السلام واحصا كبرك ان لا يسجد  
 لابن حبان واجتنب السجعة وفي البخاري نحوه من قول ابن عباس في التجميع المذموم هو المتكلف الصالح  
 من نحو الكائنات وما السجعة الوارد من الوزون الطبع فلا منعه له بل وجه في الشرع نحو اللهم اعوذ بك  
 من علم لا ينفع وقلب لا يفسد ونفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ومن هو كذا اديب حديث اني سمع النبي  
 قال ما يكون قال العقلا في لا عرف له اصلا قال ونحو حديث من اخفى بيروه صالحا تروى  
 البسمة لله منها رواه ابن النحاس يعرف بيروه ولو دخل المؤمن كوة حائط وعمل عملا صالحا اصبح الناس  
 يتحدثون به قلت ويقوى معناه قوله تعالى (وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) وقد فسر قوله تعالى  
 (فَاِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى) اي في الباطن وقيل اما لا يكون فانه عالم بالوجودات والمعدومات

واذا ما شئ يكون على شئ لا يكون ولو كان كيف يكون وأنه اذا قال الشئ كن يكون حل يث  
 الایماز عقد بالقلب واقرار باللسان وعمل بالادكان قال السخاوى ودواوين ماجة بسند من طريق  
 عبد السلام بن صالح الخ لعلنى رضعه بهذا وحكم عليه ابن الجوزى بالوضم لكن قال السيوطى وورده  
 ابن الجوزى فى الموضوعات ولم يصيب قلت قال الفيروزى يادى فى كتابه الصحراطل المستقيم الحديث  
 المشهور ان الايمان قول وعمل ويزيد وينقص والايمان لا يزيد ولا ينقص كله غير صحيح وذكر الزركشى  
 فى اول كتابه عن البخارى انه سئل عن حديث الايمان لا يزيد ولا ينقص فكذب من جعله مثله

استوجب الضرب الشديد والجس الطويل

## حرف الباء الموحدة

حل يث الباء النجاس لما اكله باطل لا اصل له قال العسقلانى لرافقت عليه وقل بعض الحفاظ  
 اندم من وضع الزنادقة وقال الزركشى وقد طهر به العوام حتى بهمت قائلا منهم يقول هو اصغر من حقد  
 ما زمر لما تارب له وهذا خطأ فخير وكل ما يروى فيه باطل قال السيوطى ولرافقت له على اسناد  
 الا فى تاريخ يلم وهو موضوع وفى الفتاوى للحديثى له ان هذا القائل على اشد الخطا فان حديث  
 الباء النجاس كذب باطل موضوع باجماع ائمة الحديث نفيه على ذلك ابن الجوزى فى الموضوعات وكذلك  
 فى الميزان وغيرها وحديث ما زمر مختلف فيه فقيل صحيح وقيل حسن وقيل ضعيف ولم يقل احد  
 انه موضوع حل يث باعد وابين انفس الرجال والنساء غير ثابت وانما ذكره ابن الحاجر فى المثال  
 فى صلوة العيدين وذكره ابن جماعة فى منكره فى طواف النساء ولفظه يروى عن النبي عليه السلام باعد وا  
 بين الناس الرجال والنساء حل يث الباء فلا بد ليس له اصل ذكره ابن الدبيج وقال الزركشى احاديث الباء  
 ولعل من باطلة حل يث باكر و بالصدق قل ان البلاد لا يخطاها **مسألة**  
 ابن الجوزى هو موضوع وقال العسقلانى لكن لا يتبين لى انه كذلك وقال السيوطى ورواه الطبرانى  
 فى الاوسط من حديث عيسى وابو التيج من حديث انس حل يث بخلا امتى النجاس طوبى قال  
 السخاوى لرافقت عليه قال ابن الدبيج بل لا اصل له فان حديث عمل الايام من الرجال النجاسة وعمل  
 الايام من النساء الغزل الذى رواه تمام فى فوائده وغيره عن سهل بن سعد يروى حديث النجيل  
 عد قاله ولو كان راجعا لا اصل له وكذا لفظ النجيل لا يدخل الجنة ولو كان علما والنجى لا يدخل النار ولو  
 كان فاسقا حل يث البرد عد والدين ليس بحديث بل هو من كلام سعيد بن جندب العزيرى الذى شفى  
 الامام الكبير حل يث البراءة ما هله من كلام العامة ولعله مأخوذ من تقديمه على البر في قوله تعالى  
 (هو الذى يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) ومن قوله سبحانه وتعالى (الذى يُجْعَلُ الْاَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً

وَأَمَّا إِيضًا مِمَّا كُتِبَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ وَأَلَا دَهَا كَمَا يَسِيرُ إِلَيْهِ بِأَقْوَامٍ تَعَالَى (رَبُّهَا تَخْلُقُ مَا تَشَاءُ) حَدِيثُ  
 الْبَرَكَةِ فِي الْبَنَاتِ قَالَ السَّخَاوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا دَعَا عَلَى بَنَاتِهِ بِالْمَوْتِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَدْعُ فَإِنَّ  
 الْبَرَكَةَ فِي الْبَنَاتِ وَفِي مَسْنَدٍ مِنْ أَهْلِ بَابِ الْوُضُوءِ وَهُوَ لَا يَنَالُ فِي مَنْ لَمْ يَمُوتِ الْبَنَاتُ مِنَ الْمَكْرُمَاتِ فَإِنَّ الْكَلَامَ  
 لَمْ يَخْتَلَفْ بِتَفَاوُتِ الْمَقَامَاتِ فَقَدْ رَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ وَغَيْرُهُمَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا عَزَى بِابْنَتِهِ رَقِيَّةَ قَالَ الْحَدِيثُ قَالَ اللَّهُ دَفَنَ الْبَنَاتِ مِنَ الْمَكْرُمَاتِ وَفِي رِوَايَةِ الْبَزْزَارِ  
 مَوْتُ الْبَنَاتِ وَهُوَ غَرِيبٌ وَلَا يَنْبَغِي إِلَى الدَّيْنَانِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَاتَتْ لَهُ ابْنَةٌ فَأَنَاءَ النَّبِيُّ  
 يَحْزَنُ وَنَدَّ فَقَالَ لَهُمْ عَوْرَةٌ سَتَرَهَا اللَّهُ وَمُؤْتَةٌ كَفَّهَا اللَّهُ وَاجْتَهَدَ السَّخَاوِيُّ أَنْ يَزِيدَ وَافِيهَا  
 حَرْفًا قَدْ رَوَى كَذَا فِي الْمَقَاصِدِ وَأَقُولُ وَيَكُنْ أَنْ يَقَالَ أَنَّ الرَّابِعَ أَمْرُ قَضَاءِ اللَّهِ لِلْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ لَا  
 بِاللَّهِ حَدِيثُ الْبَرَكَةِ فِي صَغَرِ الْقَرْنِ وَطُولِ الرِّشَاءِ وَصَغَرِ الْجِدِّ وَلِطَرَادِ الْجِدِّ وَلِطَرَادِ الْمَاءِ ذَكَرَهُ  
 السَّخَاوِيُّ فِي الْمَقَاصِدِ فِي حَدِيثِ صَغَرِ الْخَبْزِ وَقَالَ أَنَّهُ بَاطِلٌ وَكَأَنَّهُ تَبَعُ النِّسَاءِ فِيمَا تَقْلَعُ عَنْهُ أَنَّهُ  
 كَذِبٌ قُلْتُ وَلَا تَحْدِثُ الْبَرَكَةَ قَدْ ذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ فِي جَامِعِ الصَّغِيرِ عَنْ أَبِي الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ ابْنِ  
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالسَّلَاقِيُّ فِي الطُّيُورِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ حَدِيثُ صَغَرِ الْفَيْسَاءِ عَلَيْهِ  
 الْكَلَامُ فِي مَحَلِّهِ حَدِيثُ بَرَكَةِ الشَّرِّكَ لَا تَقُولُ لَيْسَ بِحَدِيثٍ كَمَا قَالَ ابْنُ الدَّبِيْعِ حَدِيثُ الْبَشَرِ  
 خَيْرٌ مِنَ الْفَرِيِّ إِيضًا قَوْلُ السَّخَاوِيِّ لَا عَرَفَهُ حَدِيثُ بَشَرِ الْقَاتِلِ بِالْقَتْلِ قَالَ السَّخَاوِيُّ  
 لِأَصْلِهِ حَدِيثُ الْبَطِيمِ وَفَضْلُهُ مَشْفَعٌ فِيهِ أَبُو عَمْرٍو التَّوْقَاتِيُّ جُزْءٌ وَاحِدٌ مِنْهُ بَاطِلٌ ذَكَرَهُ  
 ابْنُ الدَّبِيْعِ وَكَذَا قَالَ الزَّهْرِيُّ قُلْتُ أَمَا فَضْلُهُ فَكَذَلِكَ وَأَمَّا مَا وَرَدَ فِيهِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكَلَهُ فَتَنَتْ  
 لِأَسِيْمَاءَ مِمَّنْ رُوِيَ كَمَا فِي شِمَاثِ التِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِ حَدِيثُ الْبَطْنَةِ تَذْهَبُ لِفَطْرَةِ لَيْسَ لِأَصْلِهِ  
 مَبْنَاهُ وَهُوَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ وَغَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ مَنْ يَدْعُهُمْ بِمَعْنَاهُ حَدِيثُ بَنِي الدَّيْنَانِ عَلَى  
 النِّظَافَةِ ذَكَرَهُ فِي الْأَحْيَاءِ وَقَالَ مَحْمُودُ بْنُ أَحْمَدَ ذَكَرَهُ ابْنُ الدَّبِيْعِ قُلْتُ لِفَطْرَةِ لَيْسَ هَكَذَا وَفِي الضَّعْفِ  
 ابْنُ حَبَّانٍ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ تَنْظِفُوا فَإِنَّ الْأَسْلَامَ نَظِيفٌ وَلِلطَّبْرَانِيِّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ جَدًّا مِنْ  
 حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ النَّظَافَةُ تَدْعُو إِلَى الْإِيمَانِ أَنْتَهَى قَالَ السَّيُوطِيُّ وَأَقْرَبُ مِنْهُ مَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ  
 عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ فَرُّوخَ أَنَّ اللَّهَ نَظِيفٌ يَحِبُّ النَّظَافَةَ فَتَنْظِفُوا فَيَتَكْرَمُ أَنْتَهَى وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ  
 مِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يَحِبُّ الطَّيِّبَ نَظِيفٌ يَحِبُّ النَّظَافَةَ كَرِيمٌ يَحِبُّ الْكَرِيمَ حَسَنٌ  
 يَحِبُّ الْحَسَنَ فَتَنْظِفُوا قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عَاقِبَةَ وَفِي رِوَايَةِ أَخِيَّتِكُمْ وَلَا تَشْبَهُوا بِالْيَهُودِ وَذَكَرَ الْقُرْطُبِيُّ فِي شَرْحِ إِمَامِهِ  
 الْحَسَنِيِّ أَنَّهُ رَوَاهُ الْبَزْزَارِيُّ فِي مَسْنَدِهِ وَأَخْرَجَهُ الرَّاقِشِيُّ بِسَنَدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَنْظِفُوا بِكُلِّ  
 اسْتَطْعَمَ فَإِنَّ اللَّهَ بَنَى الْأَسْلَامَ عَلَى النَّظَافَةِ وَلَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا نَظِيفٌ حَدِيثُ الْبَلَاءِ مُوَكَّلٌ

بالقول اورد ما بن الجوزي في الموضوعات من حديث ابي الدرداء وابن مسعود قال الترسيم وهو عند الخطيب في تاريخه عن ابن مسعود بلفظ البلاء موكل بالنطق قلوات رجلا عتير رجلا برضاع كلبية لرضعها قال السخاوي وهو ضعيف قلت ولفظ الزركشي بالنطق وقال رواء ابن كمال في كرامر الاخلاق من حديث ابن عباس الذي يلى من حديث ابي الدرداء قال السيوطي والذي يلى ايضا من حديث ابن مسعود رقا واحدا في الزهد عنه موقوف ابا بن السمعاني في تاريخه من حديث علي مرفوعا حديث بيت القلح طست من في صبا موعقارب ليس محمد يث بل هو ما ينسب الى التوراة

حرف التاء المشددة من فوق

حل يث تحية البيت الطواف قال البخاري في تاريخه بهذا اللفظ قلت المراد بالبيت هو الكعبة وهو بيت الحرام ومعناه صحيح كما في الصحيحين عاشره أول شيء بدأ به النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة أنه قوض أثر طواف الجديث وذلك لأن كل من يدخل المسجد الحرام يسكن أن يبدئ بالطواف فوضا ونظلا ولا يأتي بصلاة تحية المسجد إلا إذا لم يكن في يده أن يطوف لعدو أو لغيره وليس معناه أن تحية المسجد ساقطة عن هذا المسجد كما توهم بعض الأتباع من فهم هذه العبارة الصادرة عن الفقهاء وغيرهم حل يث تنحوا بالزجر فإنه ليس بأس فيه قال المتقلا في موضوع وأما التثني بالياقوت ينفي الفقر يريد أنه إذا ذهب ماله بأعنه فوجد فيه غنى والاشبه أن صح الحديث أن يكون الخاصة فيه كما ذكره السيوطي في مختصر النهاية حل يث تنحوا بالزجر فإنه ينفي الفقر ورده الدليمي عن ابن عباس رضي الله عنهما ولا يصح أيضا كما ذكره ابن الدبري حل يث تنحوا بالعقيق له طرق كلها وأهية كما قال ابن الدبري لكن روى الدليمي من حديث أنس وعمر بن الخطاب رضي الله عنهم بأسانيد متعددة في ذلك على أن الحديث له أصل في الواقيت للطرفين أن إبراهيم الحوفي سئل عنه فقال صحيح قال ويروى أيضا بالياء التثنية أي اسكنوا بالعقيق ويقيم به ذكره الزركشي وقال السيوطي عند ابن عدي بسند ضعيف من حديث عائشة تروى فواتحها بأصحيح فإنه مبارك حل يث تارك الورد ملعون وصاحب الورد ملعون بأصل له حل يث ترك العادة عداوة لأصله كما ذكره ابن الدبري حل يث ترك العشاء مبرمة أي مظنة لهم قال القتيبي هذه الكلمة جارية على الستة التام في الستة أذرى رسول الله عليه السلام ابتداء أمر كانت تغلق قبله هكذا في النهاية وكأنه غفلة عن حديث عائشة ولو يكف من خشية فان ترك العشاء مبرمة أخرجه الترمذي وقال هذا منكروا انتهى في الجملة له أصل كما لا يخفى حل يث تسليم الغزاة أشهر على السنة وفي الدائم النبوية قال ابن كثير وليس له أصل ومن نسب

الى الخبيص صلى الله عليه وسلم فقد كذب ذكره ابن الديبع وذكر القسطلاني مقول ابن كثير  
قال لكبه وروى في الجملة في حديث واحد يتقوى بعضها ببعض او روى شيخ الاسلام العسقلاني  
وذكره ابن السبكي ان تسليم الغزالي رواه الحافظ ابو نعيم الاصفهاني واليهيقي في دلائل النبوة قلت  
وكذا رواه الدار قطني والحاكم وشيخه ابن عدي كما ذكره الديري في حيوة الحيوان والله المستعان  
حديث تعداد الصلوة من قد رآهم يعني من الدم قال النووي في شرح خطبة مسلم انه  
حديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لا اصل له عند اهل الحديث حديث  
يفترق امتي على سبعين فرقة كلهم في الجنة الا فرقة واحدة قالوا يا رسول الله من هم قال الذين اذرت  
وهو القدرية قال في اللآلئ بهذا اللفظ والا فحديث يفترق الامة على ثلاث وسبعين فرقة  
اخرجه ابو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجة وابن جبان والحاكم في صحيحيهما  
وقال الحاكم انه حديث كبير في الاصول قال الزركشي ورواه البیهقي وصححه من حديث ابى هريرة  
وغيره قلت ورواه الاربعة عن ابى هريرة رضي الله عنه ولفظه افرقت اليهود على اثنا وسبعين فرقة  
وتفرقت النصارى على اثني عشر فرقة وتفرقت امة على ثلاث وسبعين فرقة كما في الجامع  
الصغير للسيوطي وفي رواية للترمذي عن ابن عمر بلفظ ان بني اسرائيل تفرقت على اثني عشر فرقة  
وتفرقت امة على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة قالوا من هم يا رسول الله قال اهل البيت علي بن ابي طالب  
وابن داود عن معاوية اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة والحديث في  
المشكوة وشرحه المرقاة محل يثبت تفقه وا قبل ان تسود واسن قول عمر قبل معناه قبل  
ان تزوجوا فتصيروا باباب بيوت وخدم ولذا قبل ضاع العلم في اخذ النساء وقال الثوري  
من اسرع الزيادة ستر يكتبر من العلم ومن لم يسرع كبت شريكه وهذا المعنى اعجم  
والله سبحانه اعلم محل يثبت فكر ساعة خير من عبادة سنة ذكره الفاكهاني بلفظ فكر ساعة  
وقال انه من كلام الثوري الشقطي وقال ابن عباس وابو الدرداء فكر ساعة خير من قيام  
ليلة نقله الخطابي وذكر السيوطي في الجامع بلفظ فكر ساعة خير من عبادة ستين سنة  
محل يثبت التكبير على التكبير صدقة قال الرازي هو كلام مشهور قلت لكن معناه ما هو محل يثبت  
التكبير جزمه قال الشافعي لا اصل له في المرفوع مع وقوعه في الراجعي وانما هو من قول ابراهيم  
النخعي حكاه الترمذي في جامعه عنه فقال روى عن ابراهيم النخعي انه قال التكبير جزمه و  
التسليم جزمه وقال السيوطي رواه سعيد بن منصور في مسنده عن ابراهيم النخعي قوله التكبير جزمه  
والقرأة جزمه واخرهم من وجه اخر عن قتال كانوا يجزئون التكبير والمراد عدم التعليل والتزويد

الجملة من غير خبر  
من جملة سنة



حل يث الجار الى اربعين المعروف ما روى البخاري في الادب المقدم انه من قول الحسن البصري  
 وقد سئل عن الجار فقال لا يعون دارا امامه ولا يعون خلفا ولا يعون عن يمينه ولا يعون عن شماله  
 وكلما جاء عن كل واحد من حل يث جعلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها قال  
 البخاري يروي مرفوعا وهو باطل من الوجهين وقول ابن عدي ثم اليه يثنى ان الموقف معرفة  
 من لا عيش يحتاج الى تأويل فانه ما اورداه كذلك يستد من يتم بالكذب والوضيع بسيما اجل الاعش  
 عن مثله قال وربما يستأنس بما يروي اللهم لا تجعل الفاجر عندى نعمة يرعاه بها قلبى ويجد الهدى  
 تذهب بالسمع والبصر وهو ضعيف حل يث الجزء من جنس العمل قال البخاري لم اقف هذا  
 اللفظ ويشير اليه قوله تعالى (وَلَا تَعْلَمُ عَاقِبَةُ أَعْمَالِهِمْ) (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ  
 مِثْلُهَا) وكما تدل ان حل يث جنبوا مساجدكم صبيانا كمر قال البراء ليس له اصل وتعبه  
 البخاري بانه اخرجه ابن ماجه مطوقا وسندا ضعيفا وقال السيوطي حديث جنبوا مساجدكم  
 بما ينكمروا صبيانا كمر رواه ابن ماجه عن واثة بن النضر عن ابي الدرداء وابي احماد  
 جهم المقل دموه قال ابن الدبرع هو معنى حديث افضل الصدقة جهد المقل دموه الذى اخرجه  
 ابوداود وغيره عن ابي هريرة مرفوعا قلت والفرق بين العنيين ان الاول يشير الى ان لا يملك شيئا غيره  
 مبالغة في فقره وفاقة والحديث يرايه انه اذا كان فقيرا واعطى شيئا قليلا ما عنده فهو افضل الصدقة  
 كما ورد سبق درهم مائة الف درهم حل يث جور الترك ولا عدل العرب كلام سابق لاحديث ذكره  
 ابن الدبرع واقول هو كمر بظاهرة حيث فضل ظلم جماعة على عدل جماعة مع ان اهل العدل احسن اجناس الناس  
 واهل الجور اضلهم الاجناس حل يث الجوع كافرا لا يرجع على صاحبه في حاله وفاقله من اهل الجنة اى افقر  
 عن مسلم مضطرب من اهل الجنة فعنه صحيح واما بناء فكما قال ابن الدبرع انه كلام يدور في الاسواق و  
 ليس بحديث حل يث الجيزة روضة ومصخرات الله فارضه قال العسقلاني كذب موضوع وفي  
 النهاية ان الجيزة بكسر الجيم وسكون الياء قرية قبالة مصر على النيل

## حرف الحاء المهملة

حل يث حاكوا الباعة فان لا زمة لهم كذا ذكره ابن الدبرع بتشديد الكاف مدغما ولفظ السيوطي حاكوا  
 بالفت وقالا اصل المرفوع سبيل ابي يعلى من حديث الحسين بن علي مرفوعا المغبون لما جاور ولا عجز  
 واخرجه ابوالقاسم البغوي من طريق كامل بن طحانة عن ابي هاشم القتادة قال كنت لعل الساع من البصرة  
 الى الحسين بن علي بن ابي طالب فكان يماكنى فيه فلعلنى لا اقوم حتى تهيب عامرة قلت يا ابن رسول الله  
 جئتك بالساع من البصرة تماكنى فيه فلعلنى لا اقوم حتى تهيب عامرة فقال ان ابى حدثني يرضه الحديث

الى النبي عليه السلام قال المغيثون لما جاوروا لعمود قال البغوى الوهم من كامل وروى غير عن ابى  
 قال كنت اهل المتاع الى على الحسين وقال العسقلاني در ديسند ضعيف بلفظ ما كسبوا  
 الباعة فانه لا خلاف لهم قال ودر ديسند قوى عن سفیان الثوري انه قال كان يقال ما كسبوا الباعة  
 فانه لا خلاف لهم حل يث حبيب الى من دنيا كثر ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عينى في  
 الصلوة قال الزركشى رواه النسائي والحاكم من حديث انس بن مالك لفظ ثلاث وقال البخاري في  
 على لفظ ثلاث الا في وضعين من الاشياء وفي تفسير ال عمران من انكشاف واما فيما في شيء من طرق  
 الحديث بعد من يد التفتيش قال ابو يادته مختلفة للعين ان الصلوة تليست من الدنيا قلت صحته  
 من جهة المبني فقد قال السيوطي في تحريم احاديث الشفاء لكن عند احمد من حديث عائشة كتاب  
 يعجب نبي الله من الدنيا ثلاثة اشياء النساء والطيب والطعام فاصاب اثنين ولم يصب واحدا  
 اصاب للنساء والطيب ولم يصب الطعام قال اسناد صحيح لان فيه رجلا لم يسر قلت فيصير  
 اسنادا حسنا واما صحته من جهة المعنى فلو وقع قرة عينه في الدنيا جعل كانه منها ويؤيد ما جاء  
 في رواية الطيب النساء وقرة عينى في الصلوة وهل المراد بالصلوة العبادة الموضوع لسانا وروى  
 الصلوة عليه عليه السلام حل يث حبيب حثك الشيء يعنى يصمهم رواه ابو داود وقد بالغ الصغاني  
 فيه وحكم بالوضع عليه قال السخاوى ويكتفى سكوت ابى داود عليه فليس عوضوع ولا شديد الضعف  
 فهو حسن قلت وذكر الزركشى عن ابى الدرداء وقال الموقفت اشبه وروى عن معاوية بن ابى سفيان  
 ولا يشيت وسكت عليه السيوطي مع انه ذكره في الجامع الصغير وقال رطاه احمد والبخارى في تاريخه  
 وابو داود عن ابى الدرداء والخراشي في اعتلال القلوب عن ابى هريرة رضى الله عنه وابن عساكر عن  
 عبد الله بن انيس انتهى فالحديث اما صحيح لذاته واخيره فيرتقى عن درجته الحسن لذاته كذرة رواه  
 وقوة صفاته حل يث حبيب لا يعذب حبيب قال السخاوى ما علمت في المرفوع وقوله تعالى وقفات  
 اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحبنا في كل قلعة بعدكم بكم بعدكم بكم بكم بكم بكم بكم بكم  
 وان لم يثبت مبنا حل يث حبيب الدنيا رأس كل خبيثة قال بعضهم موضوع ومنهم ابن تيمية حث  
 جزر بان من قول جناب البخاري قد رواه اليه في الشعب باسناد حسن الى الحسن البصري رضى الله عنه  
 قال السيوطي وقد عد الحديث في الموضوعات وتعقبه شيخ الاسلام ابن حجر بان المدنى انتهى على  
 مراسيل الحسن والاسناد حسن اليه وقد ورد له الى من حديث على بن ابى طالب في مسنده ولم يذكر له  
 اسنادا وهو في تاريخ ابن عساكر عن سعد بن مسعود الصدق في التابعي بلفظ حبيب الدنيا رأس الخبيثيات انتهى  
 وهو عند ابن نعيم في ترجمة سفیان الثوري من الحلية من قول عيسى عليه السلام وعند ابى الزباني مكاند



الشیطان له من قول مالك بن دينار قول القائل بأنه موضوع لموضوعه باسناد والا سأنيد مختلفه  
والمرسل حجة عند الجمهور اذا صح اسنادها وهذا قال ابن الدیني برسلات الحسن اذا رويها عنه الثقات  
صحاح وقال الدارقطني في مراسيله ضعيف فالاعتماد على عماد الاسناد حمل يث حب الوطن من  
الايمان قال الزركشي لم اقف عليه وقال السيد معين الدين الصوفي ليس بثابت وقيل انه من كلام  
بعض السلف وقال الشيخ اوى لم اقف عليه ومعناه صحيح قال السنوني ما ادعاه من صحته معناه عجيب  
اذ لا ملازمة بين حب الوطن وبين الايمان ويرد قوله تعالى (وَلَوْ أَنَّا كُنَّا نَعْلَمُكُمْ) فانه دل على ختم  
وطنهم مع عدم تلبسهم بالايمان اذ صير عليهم المناقذين وتعبه بعضهم باندر ليس كلامه انه لا يحب  
الوطن المفضى والمافيه ان حب الوطن لا ينافي الايمان انتهى ولا يخفى ان معنى الحديث حب الوطن من  
علامته الايمان وهي لا تكون الا اذا كان الحب مختصا بالثمن فاذا وجد فيه وفي غيره لا يصلح ان يكون علامة  
بقوله ومعناه صحيح نظر الى قوله تعالى حكاية عن المؤمن (وَمَا نُنَاكَ أَنْ تَقُولَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْتَ  
مِنْ دِيَارِنَا) فصحت معارضة لقوله تعالى (وَلَوْ أَنَّا كُنَّا نَعْلَمُكُمْ أَنْ أَفْتُلُوا) كما اظهر في معنى الحديث  
ان صحبه ان يحمل على ان المراد بالوطن البجته فانها السكن الاول لا يبين ادم على خلاف فيه انه خلق  
فيه او دخل بعد ما اكمل وانما المراد به مكة فانها امة القرى وقبلة العالم والرجوع الى الله تعالى  
على طريقة الصوفيين فانه البدأ والمعاد يشير اليه قوله تعالى (وَرَأَى إِلَى رَبِّكَ الْمُسْتَقِيمَ) او المراد به  
الوطن المتعارف لكن بشرط ان يكون سبب حبه صلة ارحامه وحسنة الى اهل بلد من فقرائه  
ايتامه شر التحقيق انه لا يلزم من كون الشيء علامة له اختصاصه به مطلقا بل يكفي غالباً  
الآثر الى حديث حسن العهد من الايمان وحب العرب من الايمان مع انها يوجدان في اهل  
الكفران والله المستعان حمل يث حب الله موضوع كقوله الصوفي وغيره وقد بسط عليه  
بعض الكلام في رسالة مستقلة لتحقيق الامار والصحيح في تقديره من خصال اهل الايمان وهو انما  
ما انصف به بعض اهل الكفران كسائر مكارم الاحسان ولا يقدر من علامة الايمان كما توهم السعد  
السيد واغرب الثاني حيث جعل اضافته من باب اضافة المصدر الى مفعوله حمل يث حب الله  
المتألون من امة قال الصغاني وضعه ظاهر وفسه تحليل الاصابع في الموضوعات بتخليها بعد  
الطعام قلت اما مبناه فهو مذهب ظاهر واما معناه فثبوته بظاهر باهر لورود الاحاديث في تحليل  
الحمية والاصابع حتى عدل من السنة الواكفة فينظر في رجال اسنادها ليحكم عليه بالتحقيق والله اعلم  
التوفيق حمل يث الحججها وكل ضعيف تاهل الصغاني حيث ادسج في الموضوعات وقد  
اورده احمد بن ماجه من حديث ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين عن ابي سلمة مرفوعاً واسناد حسن

حل يث الحجازة في قوله كورث النسيان فحجبوا ذلك رواه الديلمي عن طريق عمر بن واصل قال  
 حكى لي محمد بن سواد عن مالك بن دينار عن انس مرفوعا وابن واصل اتهم الخطيب بالوضع لاستماعه  
 حكاية وقد حججه عليه السلام في ياقوخه من ويح كان به حل يث الحجون والبقيع يؤخذان  
 باطرافهما ويشتركان في الجنة وهما مقبران بمكة والمدينة او رده الزمخشري في الكشاف ويضطر  
 الزبلي في تخريجه وتبعه العقلا في وسكت عنه السيوطي حل يث حد فاسلام سنة  
 قال ابن القطان لا يصح مرفوعا ولا موقوفا قلت اخرجه ابوداود والترمذي وابن خزيمة والحاكم في  
 صحيحهم ما عن ابى سلمة عن ابى هريرة رضى الله عنه رضى الله عنه الحاكم وصححه ورفع الترمذي قال حسن  
 صحيح شريف معناه اسرع الامام به لئلا يسبقه المأمور واغرب بعض المالكية بقوله شوان لا يكون  
 فيه قوله ورحمة الله حل يث الحديث في المسجد تأكل الحنات كما تأكل البهية الحشيش لم يوجد  
 كذا في المختصر حل يث حنات الابرار ربيات المقرين من كلام ابى حمزة الحزاز حل يث  
 حسنوا انفاكم تكلم بها فرائضكم لا اصل له بهذا المبنى وان كان يصح في المعنى حل يث الحسن  
 مرحوم من كلام ابى حازم التاجي حل يث المسودة لا يهود من كلام بعض السلف كما في رسالة  
 القشيري حل يث حضور مجلس عالم افضل من صلوة الف ركعة كذا في الاحياء من حديث ابى ذر  
 قال العراقي ذكره الجوزي في الموضوعات من حديث عمر بن الخطاب من طريق ابى ذر حسن الحفظ  
 في الصغير كالنقش في الحجر ليس بثابت كذا لكن رواه الخطيب في جامعه من حديث ابن عباس  
 مرفوعا حفظ الغلام الصغير كالنقش في الحجر وحفظ الرجل بعد ما كبر كالكتابة على الماء حل يث  
 حكى على الواحد حكى على الجماعة لا اصل له قال العراقي وانكره الزنى والذهبي ايضا وقال الزركشي لا يثبت  
 حل يث الحمد لله رداء الزمن لم يوجد له اصل حل يث حل على باب خيبر او رده ابن ابي عمير  
 في السير وانكره بعض العلماء وقال البخاري له طرق كلها واهية وقال الزركشي اخرجه الحاكم ومروني  
 عن جابر بن طريفان عليهما السلام انتهى الى المحضر احتبدا احدنا لوابه بالارض فاجتمع عليه بعد ستون رجلا  
 فاجتمع لهم ان اعادوا الباب واخرجه ابن اسحق في سيرته عن ابى رافع وان سبعة لم يقبلوا حل يث  
 حين تقلى تدري ليس بحديث ومعناه صحيح وليس اليه قوله قل (وَسَوْفَ نَكْفِيكَ مَا كُفِّرُوا) **حرف الخاء المعجمة**  
 حل يث خاب قوم لا يفقه له هو قول محمول بلفظ ذل من لا يفقه له كما رواه ابن ابى الدنيا  
 في الحكم له حل يث خازن القوى مقول ليس بحديث ولكن معناه صحيح لم يثبت المحذور لم يثبت  
 حل يث خالفوا اليهود فلا تقموا فان تعبدوا لغير الله من زى المولى اصل له على ما ذكره السيوطي

هذا في كلام  
 ابن

هذا في كلام  
 ابن

محمد بن يث خل واشطر دينكم عن الحميراء وهي عائشة وقصصت الحميراء بمعنى البيضاء على ما في النهاية  
 والشرط النصف قال الصقلي لا اعرف له اسنادا ولا نأيته في شيء من كتب الحديث الا في النهاية لابن  
 الاثير ولم يذكر من اخرجه وذكر الحافظ عا د الدين بن كثير انه سأل المزي والذهبي فلم يعرفاه وذكره  
 في الفردوس بغير اسناد وبغير هذا اللفظ ولقظه خذ واقلت دينكم من بيت الحميراء وببعض له  
 صاحب مسند الفردوس ولم يخرج له اسنادا وكذلك ذكره السيأوى قال السيوطي لم اقف عليه و  
 قال الحافظ عا د الدين بن كثير في تخريج احاديث مختصر ابن الحاجب غريب جدا بل هو حديث  
 منكر سالت عنه شيخنا الحافظ المزي فلم يعرفه وقال لم اقف له على سند الى الان وقال شيخنا  
 الذهبي هو من احاديث الواهية التي لا يعرف له اسناد انتهى لكن في الفردوس من حديث اخر خذوا  
 ثلث دينكم من بيت عائشة ولم يذكر له اسنادا قلت لكن معناه صحيح فان عندها من شرط الدين استنادا  
 يقتضى اعتمادا وقد اشتهر ايضا حديث كل ميق يا حميراء لكن ليس له اصل عند العلماء حل يث خصي  
 حاكي كلام لاحد يث حل يث الخمول لعمرة وكل يا باها من كلام بعض السلف نعم ثبت عن سعد بن  
 ان الله يحب العبد الخفي للمقي ذكره السيأوى وكذا حديث الخمول را حرة والشهيرة أقر من كلام الشاعر  
 حل يث خيار ساء امتي احسن وجها وارخصهن من قاله السيأوى ذكره الديلمي مرفوعا بلا  
 اسناد حل يث خير تجار تكمل البز وخير صنائعكم الخمر قال العراقي لم اقف له على اسناد وذكره صاحب  
 الفردوس من حديث علي حل يث خير البر عاجله لا يصح مبناه وقد مر عن العباس في معناه لا يتم  
 المعروف الا بتجمله فانه اذا جملة هناه وهو معنى اشتهر من ان لا انتظارا شئ من الموت اى لا نرد  
 يؤدي الى القوت حل يث خير الاسماء ما عبد واحمد قال السيوطي لم اقف عليه وفي معجم الطبراني  
 من حديث ابى زهير الثقفي اذا سميت فعملوا اخرجه ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا احب الاسماء  
 الى الله ما تعبد له وسند ضعيف وروى ابو نعيم بسند مرفوعا قال الله تعالى وعزتي وجلالي  
 لا عبد يث احدا يسمي باسمك في النار حل يث خير خيرين يسمي الغراب ونحوه ليس بحديث  
 بل هو نوع من الطيرة ذكره ابن الرمي قلت بل هو من القول لامن التثام لا في الحال ولا في المال حل يث  
 خير السودان ثلاثة لقمان وبلال ومجيع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري في صحيحه  
 عن واثر بن الاسقع به مرفوعا كذا ذكره ابن الربيع لكن قول البخاري سهو قلم اما من التانيخ او من  
 المصنعت فان الحديث ليس من البخاري والذى في المقاصد انها موهومة الحاكم فقال النووي ما ذكره من ان  
 مشجعا مولى رسول الله عليه السلام به وفاته مولى عمر بن الخطاب وهو اول ما قتل من المسلمين يوم  
 اناه سهم غريب وهو بين الصفيين فقتله وهو من اهل اليمن وفي المقاصد في حديث رصم والذ

نفسى بيده انه ليرى بيان ان الاسود في الجنة من مسيرة الف عام قال النووي في قوله عليه السلام بيان ان الاسود  
 اى الذى كان في الدنيا ومنه يعلم ان مؤمنى السودان لا يدخلون الجنة الا بغيره وبعده صرح العقلاء  
 في شرح البخاري حديث الخبير في حثي استى الى يوم القيمة قال العقلاء لا اعرفه ولكن معناه صحيح  
 قال السخاوي يعنى في حديث لايزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق الى ان يقوم الساعة حديث  
 اخيرة الله للعبد خير من خيرة نفسه لا يعرف له اصل في ميثاء وان معناه كما يستفاد من قوله  
 تعالى (وَعَسَى أَنْ تَكُونُوا شِيعَةً أَوْ تُخَيَّرُوا شِيعَةً أَوْ تُكَلَّفُونَ نِصْفَ أَوْ كَثْرًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ يَكْفُرُ  
 وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ومن هنا ورد الامر بالاستخارة صلاة ودعاء وقد ورد ما خاب من استخار وما  
 ندم من استشار وثبت في الدعاء اللهم خلى وخاتلى ولا تكلنى الى اختيارى وهذا اصل ما اشتهر على السنة  
 العاتكة الخبير في ما اختاره الله بل التحقيق عند الشافعي ان ليس للعبد حقيقة الاختيار لقوله تعالى  
 رَوْيَكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ وعن السيد ابى الحسن الشافعي  
 لا تختار فان كان لبدان تختار فاختار ان يختار فان ذلك يخلق ما يشاء ويختار حرف اللذال المصلحة  
 حديث اذا دنا المخراب ولو بعد حين قال السخاوي لم اقف عليه ولكن يشهد له ائمة كبريتهم  
 خاوية وما ظنني حديث دلم ما في دلم قال السخاوي ما علمته حديثا ولكن جاء في الزوجة دارها تشبها  
 اخر جابر بن حيان في صحيحه عن سمرة حديث دار واسفها كم هو اشر على بعض الاستنارة زيادة ثلث اموالكم و  
 قد سئل عن العقلاء في فلم يشك عليه حديث داودي قرع باب الجنة قال له عائشة قالت بما اذا قال الجوع ذكره  
 في الاحياء قال العراقي لم اجد له اصلا حديثه في صحيحه عليه السلام حاما بالجمعة ذكره الترمذي في شرح المنهاج في الكلام  
 على الماء المسح وذكره النووي في شرح المذهب الضعيف جدا فقول شيخنا ابن حجر المكي في شرح الشامل خبره  
 عليه السلام دخل جماعة بحفنة موضوع بانفاق الحفظ وان وقع في كلام الترمذي وغيره ولم يعرف العرب المحام  
 بلادهم الا بعد موت علي بن ابي طالب وكيف يكون موضوعا بانفاق الحفظ مع اثبات الحافظ الترمذي  
 وتضعيف النووي اذ لا يخفى التعلق بين الضعيف والموضوع مع ان الاثبات مقدم على النفي في الاصل للمصنف  
 حديث الدبر جنة الرفيع في ما يقال بعد الاذان من الدعاء قال السخاوي لم اراه في شيء من الروايات حديث  
 الدم مقدار درهم يغسل ويغاد منه لصلوة فيدفعه كذا في الاثبات حديث اللين ساعة فاجعلها طاعة  
 لا اصل لميثاء لكن يصح معناه من قوله تعالى (كَانَ يَوْمَ بُرُونْ قَالُوا عَدُوْنْ لَمْ يَلْبَسُوا الْاَسَاعِدَ مِنْ تَهَارِ) وهو  
 الانباني ما ثبت من ان الدنيا سبعة الاف سنة فانما مضى فكانت في انقضاض حديث الدنيا امر وعرة الاخرة  
 قال السخاوي لم اقف عليه مع ايراد الترمذي في الاحياء قلت معناه صحيح يقبض من قوله تعالى (مَنْ كَانَ يَرْيُ مَنْ حَرَّمَ  
 الاخرة نَزَذَ لَمْ يَكُنْ فِي حَرْثِهِ) حديث الذي لا يبيض صدقي وصدوق صدقي وعدو عدو ولا طريق



على رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قام حتى أخذ بيده في مسند ما يدل على وضعه في مسند وألقاب التواضع  
 عنه حديث الرابع في الشتر خامس رأى من الخير كلام بعض الحكماء وقد قال يقال (والعصر رأت الأرباب)  
 كفى خسراناً للذين آمنوا وعملوا الصالحات) فارتفعت قباهرهم وهدى الشجر البسته شجرة زيادة المرأة  
 في دنياها ونقصانها. وروى غير محض الخير خمساً + حديث رجبنا من الجهاد كذا صغر إلى الجهاد كذا كذا  
 ودا الجهاد الأكبر قال جها القلوب قال العسقلاني في توحيد الفوس هو مشهور على الاستدلال من كلام إبراهيم بن  
 عبلة في لكنه للناسي قلت ذكر الحديث في الأحياء ونسبه العراقي إلى البيهقي من حديث جابر وقال هذا السناد فيه ضعف  
 وقال السبوطي في الخطيب في تاريخه من حديث جابر قال قدم النبي عليه الصلوة والسلام من غزاة لهم فقال عليه السلام  
 قد تم خير فقد وقد تم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر واليه الجهاد الأكبر أعجابه العبد هو اه حديث رحم الله أخي حضر  
 لو كان الزارني قال العسقلاني لا يثبت عرفوا حديث رحم الله من ذارني يوم ما ناقضه قال العسقلاني  
 الاصل له بهذا اللفظ حديث ردنا على أهل خيم من عبادة سبعين سنة قال ابن حجر ما عرفت أصله يعني أصل  
 مبناه ولا في صحيح من جهة معناه فان رآنا الحق (الاهل في فضو وفضل من عبادة سبعين سنة) نقلاً وقال السنائي  
 انما قاله يحيى بن عمر بن يوسف بن عامر الكندي الفقيه المالكي حين ايدى على ربح العز القزوان لقرطبة ليرد انفا  
 اليقال عليه انتهى وذكر جماعة في نسكه الكبير ما نصه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله انما قال ردنا من حرام  
 بعد عند سبعين سجدة انتهى والذائق بكسر الهمزة وبفتحة السين المذموم حديث رد الشمس على علي قال أحمد  
 الاصل له وبغيره من الجوزي في الموضوعات ولكن قد صحح الطحاوي وصح الشافعي واخرج ابن منق وابن شاهين و  
 غيره كما الطبراني في الكبير الاوسط بأسنا حسن انه عليه السلام لم الشمس فنأخرت ستم النهار وتغيب في سيرة نا  
 حديث رسول اللودال على عقله قول يحيى بن خالد كما أورده الدكوك في المجالسة حديث ربي  
 المؤمن شفاء معناه صحيح يستأنس له بقوله عليه السلام في الحديث الصحيح ايدى الله تر ارضا نأمرق بعضنا  
 يشفى سقمنا باذن ربنا ولما ايدى ورعى الاستمر من قولهم سؤل المؤمن شفاء فصيح من جهة المعنى وايدى الارافط  
 من حارة ابن عباس من فروع علم التواضع ان يرضى الرجل من سؤل اخيه أي المؤمن من حروف الزوائد حديث الزحمة  
 وحر ليس محذو هو كلام صحيح في المعنى بالنظر إلى الوقوف في الصلوة في طريق عرفا خلق مجال الذكر والعلم  
 وفي المطاوع في مساعاة البركة فيمنذ يكون الزحمة زيادة في الزحمة حديث زاهر المحي لا يطررب ليس محذو  
 وهو صحيح في الغالب ذلك لان الخفة في قصبة من كثرة ما طرق في معبده لا يفي لم تأثير في قلبه كغيره من الطبال  
 في حل نفرة حيث لا يتغير عن امره ومن ههنا ان الاكابر من الصوفية لم يؤثرا في السماع لهم في الظاهر وان كان  
 لا يخلو عن تأثير في الطوية فقد قيل للجنيدي كيف تركت الوجود في النهاية بعد ما ارتكبت في البدن فقرأ  
 قوله تعالى (وَرَأَى الْجِبَالَ كَحُشْبَةٍ مَّجَاجٍ وَهِيَ تَمُوتُ مَوْتًا شَدِيدًا) قلت اراى الصديق مؤثرا في

فانما  
 في التواضع  
 من التواضع  
 في التواضع

اطائل امره قال كذا هكذا فقصت قلوبنا اي قويت واستندت حديث زكوة الخ لى عاريت به روى عن ابن عمر  
من قوله قال البيهقي واقام يروى عنه فروغا ليس في الخ زكوة فباطل لا اصل له حديث زكوة الجاهل اعلم  
الاهمقات لم يعرف بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث منها افضل صدقة اللسان الشفاعة تفك بها الاسير  
تخفف بها الداء وتجر بها المعروف والاحسان الى اخيك وقد تم عند الكرخية اخرجه المطبراني في الكبير والبيهقي  
في الشعب عن ابن عمر بن حنبل حديث الزيد بن عوس هذه الاثر قال السخاوي لمراره ولكن عند ابى داود والكلبي  
وعبرهما فروغا من حديث ابن عمر بلفظ القدرية قال ابن ابي عمير بل هو حديث موضوع لا يجل روايته وحاشا  
الزيدية من هذه النسبة الردية اقول ان كانوا على مذنب القدرية بمعناه جميع اذهم شاركوا في القضية  
سواء يكون بطريق الكليات او الجزئية والعللة اتيات الاثنية فان الجحوس يشنون النور في المرتبة الاولى  
والظلمة يشنون الاضداد المخلوقة فيجدون الانوار من الشمس والقمر واصناف النار وغفلوا ان الله  
خلق الظلمات والنور وساكنها يرى في عالم الظهور ولم يروا ان الكل مخلوق كما قال ابراهيم الحق من اهل  
السنن والجماعة من ان الخير والشر والنعمة والضرب كله يخلق الله بل وكل ما نفع وضرته كما في حديث  
يثير اليه وكل يد ايدى عليه قوله تعالى (وَمَا تَخْلُقُكُمْ وَمَا تَعْمَلُكُمْ) فمن اعتقد ان له فعلا مستقلا فقد اشرك  
مع الله جهلا مستقلا واتا قول القزويني حديث القدرية بجحوس هذه الاثر ان مرضوا فلا تعود وهم وانما تواروا  
فلا تشهد وهم موضوع من حديث الصابغ وكذا صنفان من امتي ليس لهما في الاسلام نصيب القدرية و  
المرجئة فخطأ منه وقد بينا مخبرهما في المرقاة شرح الشكوة

## حرف السين

حديث سب اصحابي ذنب لا يغفر قال ابن تيمية هذا كذب على النبي عليه الصلوة والسلام وقد قال الله تعالى  
(ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) قلت وقد يوجه معناه ان هم مبتدأ بانه ذنب  
عظيم يتعلق به حق الاصحاب بل حتى سيد الاجاب مع ان الغالب في السباب انه يستعمله ويرجو به الثواب  
فيه يكفر ويستحق به العقاب والصادق ان يخبر عن بعض الذنوب بانه سبحانه لا يغفر حيث عظم شأنه فهو  
لا ينافي قوله تعالى (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقد كتبت في المسئلة رسالة مستقلة ولا يبعد ان  
يكون المعنى سب اصحابي ذنب لا يغفر اي لا تسامح الحديث من سب اصحابي فاضربوه ومن سبني  
فاقتلوه حديث سب اصحاب النبي عليه السلام كانت اطول من الوسطى عظم من قال برواها كان اصابعه  
رجليه كما ذكره العسقلاني حيث قال واشهر هذا على الاستنارة كثيرا وسلفت جمهورهم الكمال الذي يرى  
وهي خطأ شام من اعتماد روايته مطلقة وعين اليد منه عليه السلام لذلك بناء على ان القصد منه ذكر  
وصف اختص به عليه السلام من غيره ولكن الحديث في مسند الامام احمد مقيد بالرجل قالت ميمونة

ثبت كردم فأنسيت طولها صغر قدمه السابعة عشر على سائر أصابعه كذا هو عند اليه في الدلائل قال العسقلاني  
وقد سئل عن قول القرطبي أن مسجحة النبي عليه السلام طولها من الوسطى فأجاب بما تقدم أقول ولعل  
الباعث على غلط الذي يرى والقرطبي وغيرهما أن السابعة حقيقة في اليد ومجان في الرجل فجعلوها على  
حقيقة مع أنه لا ينافي كون سبابتي رجليه أيضا أن يكون أطول والله سبحانه أعلم بحقيقة أمره حديث  
السمر عند الأحرار كذا قولهم صدقوا لأحرارهم وأكسروا كلام بعض الأبرار وبعض المشايخ الكبار (من  
اطلعه على ستر فتم بده لم يأمنه على الأمر أعاثا حديث السعيد بن مسعود وغيره قال الزركشي قال ابن  
الجوزي لا يثبت ورواه الوهمزي في أمثال من حديث ابن خالد وعقبته بن عامر قال السيوطي أما حديث  
عقبته فطويل جدًا أخرجه الديلمي في مسنده وقد ورد هذا القطع عن ابن مسعود موقوفًا أخرجه ابن ماجه  
وإليه في المدخل عن عمر موقوفًا أخرجه سعيد بن منصور في سننه حديث السفييف عن أخلاق الرواة  
ليس بحديث بل من باب استباق المقال والمعنى أن السفلما فيه من الخطر والحذر يكشف عن أخلاق  
الرجال ما لم يكشف في الحضرة من الأحوال حديث سفييف مكره مشهور في الجنة قال للعسقلاني في  
عليه وقال ابن أبي الضيف إنما هو أسفل مكة أي المحزونون فيها على تصديرهم أقول ثبت العرش ثم  
انقش خلفه على صحة النبي ثم يقع عليه حجة المعنى فعلى تقدير صحة النظر يمكن أن يقال إنه سفل  
في مدح أهل مكة وسكانها تعظيما للكعبة وشأنها وتفضيلا لمحمد جبريلهما فإنه إذا كان سفييف مكة  
حشوا الجنة أي وسطها فما بال فقهاء فلا شك أنهم يكونون في أعلاها وغيرهم في أسفلها حديث السلام  
على النبي عليه السلام في القنوت قال السخاوي لم أفت عليه وإن وقع في كلام جمع من الفقهاء كما يستمر في القول  
البديع حديث السلامة في العزلة كلام صحيح وليس بحديث صحيح حديث سفييف سألوا علي بن أبي طالب  
ولا تسلموا على يهودا متى قيل ومن يهودا منك قال ترك الصلوة قال السيوطي لم أفت عليه ورواه في  
الفردوس بلفظ ولا تسلموا على شارب الخمر ويضمر له ولد في مسنده ولم يذكر أسنادا حديث سفييف سودا  
خسيرة من حساء لا تلد كذا في الأحياء قال العراقي أخرجه ابن حبان في الضعفاء من رواية حمزة بن حكيم  
عن أبيه عن حماد ولا يصح قيل وذكره في النهاية بهذا اللفظ وأخرجه كذا في حديثه حديثه في فوائده أخرجه  
غيره عن عمر موقوفًا حديث السواك عن زيد الرجل فصاحة قال الصغاني وضعه ظاهر حديث  
سيد طعام أهل الدنيا ولاخرة اللحم رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا من حديث أبي الدرداء مرفوعا  
وسنده ضعيف فيرسله ابن عطاء عن مسلمة الجوزي وقد قال ابن حبان في سليمان ابن يرويه  
عن مسلمة أشبه موضوعا ولا يرى التخليط منه ومن مسلمة وقال الشيخ لا يصح فيه شيء وأدخله ابن  
الجوزي في الموضوعات لكن قال العسقلاني لم يثبت في الحكم على هذا المتن بالوضع فإن مسلمة غير صحيح



ب عطاء ضعيف وقال السخاوى ولم يشواهد منها عن علي بن ربيعة بل يلفظ سيد طعام الدنيا التجرى كالمزج  
 اخرج ابو نعيم في الطب النبوى وعن صهيب بلفظ سيد الطعام في الدنيا والآخرة التجرى الا ان المزج الدليل على من  
 جهة الحاكم حديث سيد العرب علي بن رواد الحاكم في صحيحه عن حديث ابن عباس مرفوعاً انا سيد ولد  
 آدم وعلى سيد العرب ولم يشواهد كلها اضعيفه بل حيزم الذي الى الحكم عليها بالوضع قلت ولعل نظر الى  
 المعنى مع قطع النظر الى صحة المبنى وقد ذكره الزركشى وقال رواه ابو نعيم في الحلية من حديث الحسن  
 ابن علي وقال السيوطى رواه الحاكم في مستدركه عن عائشة رضيها وجابر بن عبد الله وقال الذهبي في مختصره انه  
 موضوع واخرج ابن عساکر عن قيس بن ابي حازم مرسلاً بلفظ انا سيد ولد آدم واوبكر سيد كل العرب  
 وعلى سيد شباب العرب انتهى ويجهل ان يكون الاشكال حيث لم يرد بالعرب جنس في جميع الاحوال حديث  
 سير واعلى سواضعف كمال السخاوى لا اعرف بهذا اللفظ لكن معناه في قوله عليه السلام ام الناس و  
 اقعد باضعفهم حديث سياسة الناس اشد من سياسة الدواب ذكره النووي في تهذيب الامام  
 واللغات من حكم الامام الشافعى حديث سيكذب علي قال ابن الملقن في تهذيب البيضاوى هذا الحديث  
 لم يروك ذلك نعم في افراد مسلم من حديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله عليه الصلوة والسلام قال  
 يكون في آخر الزمان رجالون كذا يوثقون حديث سين بلال عند الله شين قال ابن كثير ليس لاصل قد تقدم

## حروف الشين

حديث شاور وهن وخالفوهن لا يشب بهذا المبنى وان كان له وجه من حيث المعنى قال السخاوى لم اعرف  
 مرفوعاً بل يروى في المرفوع من حديث انش لا يفعلن احدكم امر حتى يستشير فلان لم يوجد من يستش  
 فليست امرأة شريفاً القها فان في خلافها البركة وفي مسنده ضعف وانقطاع وقوى الدليل على العسكري  
 بالقضاي عن عائشة مرفوعاً طاعة النساء ثمة تكن قال ابن عساکر ما حدث بر عن هشام الا ضعيف  
 زاد خال ابن الجوزى له في الموضوعات ليس بجيد انتهى كلام السخاوى وقال السيوطى هو باطل لا اصل  
 مكن في معناه حديث طاعة النساء ثمة اخرجه ابن عساکر وابن كمال والديلمي عن عائشة رضيها واخرج ابن  
 عساکر من حديث افراسد بنت زيد بن ثابت عن امهم مرفوعاً طاعة المرأة ثمة واخرجه الطبراني والحاكم و  
 نجي من حديث ابى بكر مرفوعاً اهلكتم الرجال حين طاعة النساء واخرجه العسكري في الامثال عن حمزة  
 بن خالفاً النساء فان في خلافها البركة واخرج عن معاوية قال عودوا للنساء لانها ضعيفة ان  
 طعما اهلكتمك وقال بعض الشعراء ترك خلافهن من الخلاف في حديث شيبان بن شيبان مرفوعاً  
 ليرهنكم قلوبكم الجنس الى الجنس عيل وقولهم الجنسية علة الضم وقولهم الصبيبة مع غير الجنس عذاب  
 نديكم كما ليس يقول تعالى (لَا تُعَذِّبُوا نِسَاءَكُمْ كَمَا تُعَذِّبُوا نَفْسَكُمْ) اي لا تعذبوا نساءكم كما تعذبون انفسكم والكل مستفاد

الصبيبة مع غير  
 الجنس عذاب  
 مرفوعاً

من حديث الامام جواد مجتهد وقد ذكر في سبيل وجوده انه روى امره عند عائشة رضي الله عنها فقال من هي  
فقالته مضطربة مكره فقال ابن نزلت فقالته عند مضطربة للدين في قوله تعالى (قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى  
شَاكِرٍ) ايما الى ذلك حديث شراكم عزابكم لورده ابن الجوزي في الموضوعات فاحط كما ذكره  
السيوطي فقد اخرجنا احمد والطبراني عن عطية بن يسروا بن عدي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه  
ابو يعلى عن جابر بن عبد الله قال سمعنا ابا جابر بن عبد الله والطبراني عن عطية بن يسروا بن عدي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه  
شراكم معلوما واصحابكم اذ انتم راجعون اليهم واغلقهم على السكين موضوع كما ذكره الاثني عشر  
شراحيه ولا المات ليس بحديث بل هو من كلام بعض الحكماء القداماء قاله السقلافي وهو غير صحيح  
من حيث المعنى فان من يغلب خيره شره فالوفا خير له كما يستفاد من قوله عليه الصلوة والسلام طوبى لمن  
طال عمره وحسن عمله وويل لمن طال عمره وساء عمله وهو مستفاد ايضا من قوله سبحانه (وَلَا تَحْسَبَنَّ  
كَفَرًا اَنَّمَا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) انما الذين كفروا كاذبون انما  
الامر الله قال السقلافي لا يعرف جزاء اللفظ قلت وهو من كلام بعض المشايخ حيث قال مدار الامر على شيئين  
التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله حديث الشكر في الوجه مذمومة ليس بحديث ويناسب حديث  
قطعت عنك اخيك خطا بالنسبة من صاحب في حضوره حديث شهادة بلقيع الصليبي عن ابي  
الدرداء وغيره من الصحابة والتابعين ويشهد له قوله تعالى (يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُنَا بِأَنْبَاءِ آبَائِكُمْ وَرَبُّكَ الْوَخِيُّ  
لَكُمْ) حديث شهادة المرء على نفسه بشهادتين ليس بحديث ولكن صحيح المعنى بالنظر الى الاقرار  
واقتران قولهم شهادة المرء على نفسه بسبعين فكذلك الاصل له ويصح معناه على الباقية حديث شهادة  
المسلمين بعضهم على بعضهم جائزة ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم حسد ليس من الحديث  
واسناده فاسد من وجوه كثيرة على ما في الاثني عشر وعلى تقدير صحة فالعلماء ابرار هم علماء الدنيا التاركون طريق  
العقبة كما يشير اليه العلة المذكورة في نفس الحديث فان الحسد حرام وقتما الخطبة فحرام حديث الشهادة  
في قصر الشك لا يصح حديث لان قصر الشك من جملة اسباب الشهادة اذا كان على قصد هادون ارادة  
متابعة السنة حديث شياطين الانس يغلب شياطين الجن من كلام ابن دينار واعلمه اقبس من  
قوله تعالى (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ) حيث قدام شياطين الانس على  
شياطين الجن ولا شيطان الجن يذهب وسوسته بالنعوذ بخلاف شياطين الانس ولا قوة  
تأثير الصلابة انما هي في اتحاد الجنس حديث شياطين الجن يغلب شياطين الجن من كلام ابن دينار واعلمه اقبس من  
امر عوا عند التعيب ويستقي من العيب ولم يخلص الله في الغيب فليس لله فيه حاجة ذكره الذي يلا من عند  
جابر بن جابر عن ابي هريرة انه روى في المرأة فقال ظهر الشيب ولم يذهب العيب ولا ادرى ما في الغيب

من  
ملا علي قزويني

حديث الشيخ في قوله كالتبني في امتهم في المقاصد جزم شيخنا وغيره بانه موضوع وانما هو من كلام بعض  
 السلف وربما اورد بلفظ الشيخ في جماعته كالتبني في قوم يتعلمون من علمه ويتكلمون من ادبه وكل باطل  
 انتهى ومن جزم بموضوعه بين يمينه لكن اخرج ابن جبان في الضعفاء حديث ابن ابي عمير برفوعه اقل السيوطي  
 اسند الدارسي وذكره ايضا في جامع الصغير بلفظ الشيخ في اهلكه كالتبني في اعتمده رواه الخليلي في  
 مشيخته وابن الجارود عن ابن رافع ولفظ الشيخ في حديثه كالتبني في قوم رواه ابن جبان في الضعفاء والشيخ في  
 في الالقاب عن ابن عمر انتهى ويقوم حديث الشيخ في اهلكه كالتبني في اعتمده رواه الخليلي في  
 (فاسئلوا اهل الذكركان كنتم لا تعلمون) **حرف الضماد** حديث صاحب الحاجة  
 اعني قال السخاوي لا اعرفه في المرفوع قلت كذا قوطهم الغريب كالا هي لا يصح من جهة المبني حديث  
 صاحب الشيخ احق بحمله الا ان يكون ضعيفا يعجز عنه فيجوز اخوه المسلم ضعيف وبالنظر ابن الجوزي قد ذكره  
 في الموضوعات واخطأ في رواه ابو يعلى من حديث ابن جدير برفوعه والطبراني في الاوسط والدارقطني  
 في الافراد والعقيلي في الضعفاء وعياض بدون عزوف في الشفاء حديث الصبر كنز من كنز اللجنة  
 كذا في الاحياء وقال العراقي غريب لم يوجد حديث صبر الاقلام عند الاحاديث يعدل عند الله  
 التكبير الذي يكبر في رباط عسقلان وعجبان ومن كتب اربعين حديثا اعطى ثوابا شهاده الذين قبلوا  
 بعبدان وعسقلان خبر باطل كذا في الميزان حديث صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم هو كلام  
 كثير من العامة عقيب قول المؤذن في الصبح الصلوة خير من النوم وليس له اصل وكذا قوطهم عند قول المؤذن  
 الصلوة خير من النوم صدقت وبروت وبالحق نطق استجابة الشافعية قال الامام ميرزا داودي ابن الرفعة  
 ان خبر اورد فيه ولا يعرف من قاله ويررت بكسر الراء الاولى وسكون الثانية حديث صدقة القليل  
 تدفع البلاء الكثير في لفظ صدقة اليسير ليس بحديث ومعناه صحيح حديث صدقة القليل واكثرها  
 عنده يبارك لكم فيه آسناده واه وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي حديث الامر بتخصير  
 اللقمة وتدقيق الضغرة قال النووي لا يصح حديث صلوة بخاتم تعدل سبعين بغير خاتمة موضوع  
 كما قال العسقلاني وكذا صلوة بجماعة تعدل خمس وعشرين صلوة وجمعة بجماعة تعدل سبعين جمعة  
 والصلوة في العامة بعترة الالف حسنة قال المتوفى قد كثر باطل وقال السخاوي حديث صلوة بخاتم تعدل  
 سبعين بغير خاتمة موضوع كما قال شيخنا عن شيخنا وكذا ما اوردته التي لم يسمع من حديث ابن عمر برفوعه  
 صلوة بجماعة تعدل خمس وعشرين وجمعة بجماعة تعدل سبعين جمعة وقص حديث الشيخ برفوعه الصلوة  
 في العامة بعترة الالف حسنة قلت روى ابن عمر قلة السيوطي عن ابن عساكر في جامع الصغير مع المترابطة  
 لم يذكر في الموضوع حديث الصلوة خلف العامة بربعة الالف واربعة واربعة صلوة باطل انتهى في المحت



لا الوضع حديث الضامن غارم لا يصح مباحه عند احمد واصحاب السنن عن ابي امامة مرفوعاً  
 الزعيم غارم وصححه ابن حبان وهن مقتبس من قول ابن جابر قال لا يصح حديثه اي كغيره في الزعيم اي كغيره في حديثه  
 الضرورات تلبيح المحظورات ليس بحديث وهو كلام صحيح حديثه ضعيفان بغيره قويا ليس بحديث  
 الضيافة على اهل البيت على اهل البيت لا اصل له فقد قال عياض في احوال شريفة لم يأتكم على حد من كان من  
 بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه انه موضوع عند اهل العسكرة وقيل له النور

## حرف الطاء المهملة

حديث طاب حرامك قال عليه السلام لا يكره وعنه قال ابو سعيد التولي هذه التسمية لا اصل له  
 وقال النورى هذا الخبر لم يصح فيه شيء انتهى ورواه الديلمي بلا سند عن ابن عمر بن رفوف قال قد تقدم عن ابن  
 حجر البكر ان العرب ما يعرف الحرام الا بعد موته عليه السلام حديث طاعة النساء مندومة متضمنة غشاً وفساداً  
 وذكر صاحب تحفة العروس عن الحسن البصري انه قال ما طاع رجل امرأة وما تقواه الا كتب الله في النار قيل هو  
 محمود على طاعته ما يقاها تقوى من السيئات كما يقاها تقوى من المباحات وقيل اي فيما تقواه من المباحات فانها  
 تجزأ الى المنكرات حديث طعام البخيل دله وطعام السخي شفا قال العسقلاني وهو حديث منكر وقال  
 الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك حديث الطلاق بين الفساق وقع في عدة من  
 كتب المالكية قال السخاوي لم اقف عليه رفوعاً واظنه مدرجا قلت ويؤيد معنى حديث ما حلف  
 بالطلاق مؤمن ولا استخلف به الا منافق رواه ابن عساکر به مرفوعاً

## حرف الظاء المعجمة

حديث الظالم عدل الله في الارض ينتقم به من الناس ثم ينتقم منه قال الزركشي لم اجده وقال العسقلاني  
 لا استحضره ولكن قال السيوطي وفي معناه ما أخرجه لطيف في الاوسط من حديث جابر رفعه ان الله تعالى  
 انتقم من ابغض من ابغض ثم اصير كلاهما الى النار وسافر الديلمي في الفردوس بلا اسناد عن جابر رفعه  
 واخرجه ابن عساکر عن علي بن تمام قال كان يقال ما انتقم الله من قوم الا بشر منهم واخرجه عبد الله بن  
 احمد في نهضة الزهد عن مالك بن دينار قال قرأت الزبور في انتقم من المنافق بالمنافق ثم انتقم من  
 المنافقين جميعاً قال وفيه ذلك في كتاب الله تعالى (وَكَيْدُكَ تَوَكَّلْ عَلَى الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ اَبَا كُنُوزٍ  
 يَكْسِبُونَ) قلت ويؤيده عموم قوله تعالى (وَكُلُوا لَدُنْكُمْ لِقَاءَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ يَبْتَغِي لِبْسَةَ الْاَرْضِ)  
 وسبأ في معناه حديث كما تكونوا تؤول عليكم حديث ظلم المؤمن قلة قال السخاوي لا اعرفه ومعناه  
 صحيح بالنظر لا لكتفه به في السيرة واخرجه العسكري عن عائشة مرفوعاً ظلم المؤمن حتى لا يفي حد من حد الله تعالى

## حرف العين المهملة



عن الحسن عن حذيفة سألت النبي عليه السلام عن علم الباطن ما هو فقال سألت جبريل عنه فقال عن  
 الله خمسين ميني وبين احبائي واوليائي واصفيائي اودع في قلوبهم لا يطلع عليهم ملك مقرب ولا نبي مرسل  
 قال العسقلاني هو موضوع والحسن ما نقل حذيفة حديثه على الخبر سقطت حاء عن جماعة من اهل  
 العلم ومنهم ابن عباس رضي الله تعالى عنهما حديثه على كل خير ما لم يثبت بحديث ومعناه صحيح حديث  
 عليكم بدين العجائز قال السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا تخلو عن ضعف وقال  
 الزركشي رواه الديلمي عن ابن عمر بلفظ اذا كان آخر الزمان واختلفت الاوهام فعليكم بدين الباء يزو  
 النساء وسنده واه بل قال الصنعاني موضوع حديث العنب دود ويعني ثنتين ثنتين والتمريك  
 يك يعني واحدة واحدة لا اصل له حديث عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة قال العسقلاني لا اصل  
 له وقال العراقي في تحريج الاحياء ليس له اصل في المرفوع وانما هو قول سفيان بن عيينة لكن قال ان اصلاح  
 في علوم الحديث روي عن ابن عمر واسماعيل بن جنيده ان سارا بن جعفر احمد بن محمد وكانا عديدين صالحين  
 فقال له بائي نسيه اكتب الحديث قال السمت ترون ان عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة فقال نعم قال فرسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم رئيس الصالحين انتهى ولم ينبه على ذلك العراقي في كتبه عليه كذا ذكره بعضهم كمن  
 اللفظ ان كان ترون بواوين من الرواية فيدل في الجملة على امر حديث وله اصل وان كان ترون من  
 الرواية مجهولا او معلوما فلا دلالة فيه اذ معناه يتقدون او يظنون حديث عن اللوح سمع الله  
 من فوق العرش يقول في التثنية (كن فيكون) فلا يبلغ الكاف والنون الا يكون الذي يكون موضوع حديث  
 العيز الزمان لا خمس رواه ابو نعيم الطبري عن اسجد قال قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ترك سبها وضرب

### حرف الغين المعجمة

حديث الغبراء ورثة الانبياء ولم يبعث الله نبيا الا وهو غريب في قومه يروى عن انس بن مالك وهو باطل  
 ويرويه ما ورد في القرآن من قوله تعالى (اِنَّا ارسلنا نوحا الى قومه والى عاد اثناهم هودا والى ثمود  
 اثناهم صالحا ولكلهم حكما) وكذا ارسال موسى وعيسى وسائر انبياء بني اسرائيل وكذا انبياء  
 عليه الصلوة والسلام وانما حصلت له الغربة في الجملة بعد الهجرة حديثه عن القدم ونحوه اورد الدر  
 في الافراد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كنت عند ابي بن كعب ان عمر قدمه فذكر حديثا واوليها  
 ان عليه السلام نزل منزلا في بعض سفاره فنام على بطنه وعبد اسود يغمر ظهره الحديث قال العراقي في رواه  
 الطبراني في الاوسط من حديث عمر رضي الله تعالى عنه بسند ضعيف حديث الغناء ثبتت المقات في  
 القلب كما ثبت الماء البقل قال النووي لا يصح وقال السيوطي اخرج الديلمي عن انس بن مالك روى الله تعالى عنهما حديث  
 الغناء روى الزبائ قال النووي في شرح مسلم هو من امثالهم المشهورة انتهى وعزاد الغزالي للعصيل بن عياض

# حرف الفاء

حديث الفاتحة لما قرأت له عزاه الزوكشي للسيقي في الشعب وتعبه السيوطي بأنه لا يوجد له في نسخة  
 واما الموجودة فيه فاتحة الكتاب شفاء من كل داء اخرجه من حديث عبد الله بن جابر رضي الله عنه  
 وفي كتاب الثواب لابن القيم بن حبان عن عطاه قال اذا اردت حاجتك فاقرا فاتحة الكتاب حتى تحتمها  
 تنقض ان شاء الله تعالى انتهى وهذا اصل لما عرفت الناس عليه من قراءة الفاتحة قضاء الحاجات  
 وحصول الملمات حديث فاذ بالذلة الجسور قال السيوطي لا يعرف حديث فاذ المحفون وفي لفظ  
 بما المحفون وهلك المثقلون وهو معنى الحديث لابن الدرداء وفيه ما لم يقبله كودة لا يجوزها المثقلون  
 فانما يريد ان تخفف لتلك العقبة قال الحاكم صحيح لا سناد حديث الفاتحة مؤكل بالنطق بالمراد بهذا  
 اللفظ لكن في سنن ابى داود واخذنا قالك من فيك ولم يشاهد عند البزلا حديث فاذى الله سمعيل  
 عليه السلام بالكتبى قال السيوطي هو كلام صحيح وفي الترمذي (وَقَدْ يَنَادِي بِذِي عَظِيمٍ) قلت ألا ان الذي يسمي  
 مختلف فيه امره سمعيل او اسحق وقد توقف فيه السيوطي حديث الفاتحة لا يطاق من مسنن  
 المرسلين لا اصل له في مسناه بل باطل باعتبار معناه فأت من اعتقد ان النبي عليه السلام فرقه كزكرا  
 صرح به في الشفاء واقول موسى عليه السلام (وَقَدْ يَنَادِي بِذِي عَظِيمٍ) فهو حكاية عما وقع له قبل النبوة  
 واما هجرة نبينا عليه الصلوة والسلام من دار الكفر ما كان بطريق الفلور بل امر بان يدخل الفلور ليرى المخلوق  
 مجزواته في ذلك المخل من الفلور امر ان الفلور لا يقال لا بعد المقابلة مع العباد والمقابل له حديث فضل  
 شهره جب على الشهر وفضل القرآن على سائر الكرام وفضل شهر شعبان على الشهر وفضل على سائر  
 الانبياء وفضل شهر رمضان كفضل الله على سائر العباد قال العسقلاني موضع حديث الفقر  
 فخرى وبه افتخر قال العسقلاني هو باطل موضوع وقال ابن تيمية هو كذب حديث فرساك  
 رب كاف ونحوه الله ولي من سكت قال ابن الربيع ليس بحديث ومعناه صحيح يعني ماخوذ من حديث  
 من صمت نجاد من توكل على الله كفاء لكن ظاهر التركيب لا دل كفى الا ان يتقدم المعاطف حديث  
 في اخر الزمان ينتقل برء الروم الى الشام ويرد الشام الى مصر قال العسقلاني لا اصل له حديث  
 في بيته يؤتى الحكم من الامثال الشهيرة كالاماديات المأثورة ذكره ابن الربيع قال الزركشي اخرجه سعيد  
 منصور في مسنده قال كان بين عمرو بن الخطاب رضي الله عنه وبين ابن بن كعب تدار في شئ  
 فيجلا بينهما كاذب بن ثابت فاتياه في منزله فلما ادخلا عليه قال لعمر اتيناك لتحكم بيننا فقال في بيته  
 يؤتى الحكم ثم جلسا بين يديه فقصي بينهما وفي المثل هذا قصته ثم ستر في حيوة الكيوان المار يري  
 حديث في الحركات البركات من كلام بعض السلف وليس بحديث ذكره ابن الربيع وفي رسالته

فان من اعتقد  
 ان النبي عليه  
 الصلوة والسلام  
 فرقه كزكرا

يأتى



القشيرة سمعت الاستاذ ابا علي يقول قولهم في الحركات بركات الزواجر وجب بركات السرائر اقول وفي التنزيل اشارة الى خلقه حيث قال تعالى (وَالَّذِينَ جَعَلُوا لَكَ مَتَاعًا مُتَّكِلِينَ كَتَمًا يَكْتُمُونَ) وقال (وَأَنْتَ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ الْأَمَانَةُ) فقال (فاسمعوا لي ذكر الله وسامعوا لي مغفرة من ربكم) فاستمعوا الخيرات) فهذا كله لادراك المبررات والبركات الباقيات الصالحات والدرجات العاليات

## حرف القاف

حدثني قال بجبريل هل زالت الشمس قال لا نعم قال عليه السلام كيف قلت لا نعم فقال من حين قلت لا الى ان قلت نعم سارت الشمس مسيرة خمسة اشرع عام لم يعرف له اصل حدثني قدس اقدس على لسان سبعين نبيا اخرهم عيسى عليه السلام قال الزكشي باطل بنص عليه جماعة من الحفاظ كابن المبارك والليث ابن سعد ومن المتأخرين ابن الديني وقال السخاوي اخرج الطبراني من حديث وثلاثة برفوعا واسندة ابو نعيم في العرف وفي الباب عن علي رضي الله تعالى عنه ولا يصح من ذلك شيء بل هو باطل كما قال الامام في ذكره ابن الجوزي في الموضوعات حدثني القرآن كلام الله غير مخلوق فمن قال بغير هذا فقد كفر قال الصغاني هذا موضوع وقال السخاوي وهذا الحديث من جميع طرقه باطل واهذه ابن الجوزي في الموضوعات حدثني قراءة سورة القلاق امان من الفقر قال السخاوي لا اصل له والقلاق هي التي اوتلتها قل هي خمس اوهما سورة الجن ولكن المشهورة هي اربعة الكافرون والاخلاص والعودتين حدثني قدس الاظفار لم يثبت في كفيته ولا تعيين يوم له عن النبي عليه السلام قال السخاوي وما يميز من النظم لعلي بن ابي طالب ولشيعتنا باطل عنهما حدثني قصته عثمان رضي الله تعالى عنه انه لما خطب في اول جمعة ولى الخلافة وصعد المنبر فقال الحمد لله فارجع عليه فقال ان ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما كانا يبدآن هذا المقام مقالاً وانتم الى امام فقال اخرج منكم الى امام قوال وسيأتيكم الخطيب واستغفر الله لي ولكم ونزل وصلى بهم قال ابن الهمام انها لم تعرف في كتب الحديث بل في كتب الفقهاء حدثني القلوب بيت الزكشي قال السخاوي ليس له اصل في المرفوع وقال الزكشي لا اصل له وقال ابن تيمية هو موضوع وفي الذيل هو كما قال اقول لكن له معنى صحيح كما سيأتي في حديث ما وضعه لارض حدثني قلب المؤمن حلويج الحلاوة وذكره ابن الجوزي في الموضوعات لكن ثبت انه عليه السلام كان يحب الحلاوة والعسل ذكره ابن البيعم وفيه ان هذا صحيح معناه والكلام في ثبوت ميناه فقد قال السيوطي رواه البيهقي في الشعب والديلمي عن ابي امامة فكلام ابن الجوزي موضوع مدفوع ورواه الديلمي ايضا عن علي بن ربيعة المؤمن حلويج الحلاوة ومن حزمها على نفسه فقد عصى الله ورسوله (لا تحرموا شيئا من نعم الله والطيبات على انفسكم وكلوا واشربوا واشكروا فان لم تفعلوا الزنتكم عقوبتنا الله عز وجل وسنده واه حدثني قليل من التوفيق خير من كثير من العلم ذكرني الاحياء وقال

العراق لم اجد له اصلاً وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء قال العقل بدل العلم لم يخرج  
ولده في مسنده وتقرير بعض المتأخرين بان ما ذكره في الفردوس رواه ابن عسكراً عن ابن الدرداء  
ورواه الطبراني عن ابن عمر بن بلطف قليل القم خير من كثير من العباد

## حرف الكاف

حديث كآنك بالدين ولم تكن وبالآخرة ولم تنزل قال السيوطي لم اقف عليه من فروعاً واخرجه ابو نعيم  
عن عمر بن عبد العزيز حديث كآنك من اهل بدر وخين وهو كلام يقال لمن يستأجر او ينسب  
تحش كآن الله ولا شيء معه وفي رواية ولم يكن شيء قبله ثابت ولكن الزيادة وهو قوله  
وهو لان علياً عليه كان من كلام الصوفية ويشبه ان يكون من مفترقات الوجودية القائمة بالعينية  
الخالصة للنفس بالمعينة في الرتبة الشهودية وقد نص ابن تيمية والعسقلاني على وضع الجملة الزائدة لقوان  
جئت فتأويلها ان يقال ما تقيس بحسب ذات الكمال وصفات الجلال عما كان عليه من القوة والقدر  
بعد خلق الموجودات كما يشير اليه قول سبأ (وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
وَمَا يَسْتَفْهِمُ لِقَؤُوبٍ) اى نصب ولا نصب ولا كلال ولا ملال والحسن ما عاده كسراب بغيره يحسبه  
الظمان ماء او كعباء نظيره هواه فليس الموجود الحادث بحسب الموجود القدير حقيقة الموجود في  
نظر العارف اذ المخلوقات ليس لهم وجود مستقل ذاتاً ووصف وتبين هنا قال قائلهم سوى الله والله  
ما في الوجود وليس في الدار غيره ذيار وهو في مقام الجمع وتبين اليه قول سبأ (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا  
وَجْهَهُ) وقوله عليه السلام اصدق كلمة قالها العرب قول لبيد (كل شيء ما خلا الله باطل) وآتانا  
من وصل الى مقام جمع الجهم فلا تنجيه الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الكثرة كما يشير اليه قوله سبأ  
(وَمَا زَكَاةً اذْمَعْتُمْ وَلَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْرُهَا) حديث كآن كان عليه السلام لا يجلس اليه احد وهو يصلي الا  
خفف صلواته وسأل عن حاجته فاذا فرغ عاد الى صلوة ذكره في الشفاء قال الجلال السيوطي في تحذير  
الحادي عشر قال العراقي في تحذير الاحياء لم اجد له اصلاً حديث الكرمية اذا قدر عفا اخرجه البيهقي في  
الشعب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً قال وفي سنده متروك ويشبه ان يكون موصوفاً  
ويكن مشهورين الزهاد وغيرهم وانا ابرأ من عهد ترمذي لا اقول بوضعه ولا بتواتره حديث كآن كوا بالز  
نصرة ان يرى عدوه يعصى الله قال السيوطي من كلام جعفر الاحمر على ما رواه البخاري في مكان لا يخلو  
حديث الكرمية حبيب الله ولو كان فاسقاً والنجيل عدو الله ولو كان راهباً لا اصل له بل الفقهاء الاول  
موضوعه لمعارضته بانص قوله تعالى (اِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) والفاصولا  
من الظالمين او الكافرين حديث كآن كف من التريكة الشرع لك لا يعرف له اصل حديث

من مفترقات  
الوجودية القائمة  
بالعينية على النفس  
الخالصة بالمعينة  
في الرتبة  
الشهودية

الكلام صفة المتكلم ليس لم أصل ومعناه صحيح موافق لقوله كل اناء يترشح بما فيه يقول ابن الربيع ليس على  
اطلاقه ليس في عمله واستحقاقه **حديث** الكلام على المائدة قال البخاري لا علم فيه بشئاً فنياً ولا انما  
يعني ما يدل على نفي هذا الحديث ولا على اثباته ولا فقد ثبت كلامه عليه السلام حال اكله في كثير من الاحاديث  
منها حديث سم الله وكل يمينك مما يليك **حديث** كل احد يؤخذ من قوله ويرد الا صاحب هذا القبر  
هو قول مالك واذا ربه النبي عليه السلام وذلك لكونه معصوماً من الخطا لا انه يطق عن الخوى وكذا حكم  
سائر الانبياء وفي الطبراني من حديث ابن عباس رضي الله عنهما يلفظ ما من احد الا يؤخذ من قوله ويدفع واورد  
الغزالي في الاحياء معناه وقال لا يؤخذ من علمه ويترك الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال السيوطي  
رواه عبد الله بن احمد في زوائد الزهد من طريق حكومة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما لحد  
من الناس الا يؤخذ من قوله ويدفع غير النبي عليه السلام انتهى ولكن ينبغي ان يكون الرواية في  
ويودع او ناخذ ونضع **حديث** كل الاعمال فيها القبول والمردود الا الصلوة على فانها مقبولة غير  
مردودة مثل الكلام عليه في حرف الصاد من حديث الصلوة على النبي لا تروى وقال العسقلاني هنا  
انه ضعيف جداً لكنه لم يذكر من المخرجين احد ولا اظهر له سنداً معتداً **حديث** كل اناء بما  
فيه يطعم ليس بحديث ومعناه يقيض ويسيل في المشهور وكل اناء يترشح بما فيه **حديث**  
كل بني ادم يتمون المعصية ابيهم الاول فاطمة فاني انا ابوهم وعصبتهم قال ابن الجوزي في العلل  
المتناهية انه لا يصح ويرد عليه انه رواه الطبراني في الكبير عن فاطمة وكذا أخرجه ابو يعلى عن  
ضعيف والحديث مرسل وله شاهد عند الطبراني وغايته انه حديث ضعيف لا موضوع  
**حديث** كل ثامن لايده من ثلاث غير معروف وكذا كلام بعضهم في التي لا يثنى الا قوله ثلاث  
لا اصل له **حديث** كل حمار ذليل بصيغة المجهول ولا ذلك من كل شيء بل هو منه قوله سبحانه  
(وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْذُلُ إِلَى كَذَلِ الْعُمُرِ) قال الزركشي هو من كلام الحسن البصري في معناه الحديث  
الصغير في البخاري عن انس مرفوعاً لا يأتي على امي زمان الا الذي بعده ثم روى في الكبير الطبراني  
عن ابى الدرداء مرفوعاً ما من عام الا ينتقل الخفيف فيه ويزيد الشر وخرج الطبراني عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما قال ما من عام الا يوجد ثلث الناس بدعة ويميتون سنة حتى قامت السنون  
ويجيئ البدع وقامت لغرة في تموت ويحيى قرأ في السبعة متم ومتم ومنتا بكسر الميم وضما وقي الجامع  
الصغير ما من عام الا الذي بعده ثم روى في الكبير الطبراني عن انس رضي الله تعالى عنه  
مرفوعاً وروى احمد والبخاري والنسائي عن انس مرفوعاً بلفظ لا يأتي عليكم علم ولا يوم الا والذي بعده  
ثم روى حتى تلقوا ربكم وروى نحو ذلك من قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ولا لعني امر اخيراً

موت عالم الجبر  
الى ابليس من  
موت سبعين  
عابد

من امر ولا عافا خيرا من عامر ولكن علماء كرم وقتها ذكر به هون لهم لا تجدون منهم خلفا ولا يحيي قوم يقنوا  
برأهم وفي لفظ وما ذلك بكثرة كلاما وقلة ما ولكن بن هاب العلماء ومثلهم فسر ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
قوله تعالى (أولئك يروا آثامنا في الآرض تنقصهم بها من أطرافها) حيث قال موت علمائها وقضائهم وأوعن ابن  
جعفر موت عالم احب الى ابليس من موت سبعين عابد اويقويه حديث كوث قبله اليس من موت عالم  
رواه الطبراني وابن عبد البر من حديث ابى الدرداء ويؤيده حديث فقير واحد اشك على الشيطان  
من ألف عابد قلت وعندي ان ذلك بمقتضى الجحد عن زمان النبي عليه السلام فانه كمثل عمل النور في  
عالم الظهور يقويه حديث خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم حديث كل يوم تخلق  
الابد عترة في عبادة في مسند كذاب وموتهم حديث كل منوع حلول ليس بحديث وقيل على صحة معناه  
ما ابتلى آدم عليه السلام لقوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) حديث يشكنت نبيا وادم بين الماد  
الطين قال السخاوي لم ارقع عليه بهذا اللفظ فضلا عن زيادة وكنت نبيا فلا ادم ولا ماء ولا طين وقال  
العسقلاني في بعض اجوبة ان الزيادة ضعيفة وما قبلها قوي وقال الزركشي لا اصل له بهذا اللفظ و  
لكن في الترمذي متى كنت نبيا قال وادم بين الروح والجسد وفي صحيح ابن حبان والحاكم عن العرياض  
بن سارية عن عند الله لكتوب خاتمة النبيين وان ادم لم يجد في طين قال السيوطي وزاد العوام و  
لا ادم ولا ماء ولا طين ولا اصل له ايضا يعني بحسب مبناه والا فهو صحيح باعتبار معناه لما تقدم وبحديث  
كنت اول النبيين في الخلق واخرهم في البعث رواه ابن ابي حاتم في تفسيره وابو نعيم في الدلائل عن ابى  
هريرة رضي الله تعالى عنه كما ذكره السيوطي ولم شاهد من حديث ميسرة الفخر بلفظ كنت نبيا وادم بين  
الروح والجسد اخرج احمد والبخاري في تاريخه وصححه الحاكم حديث يشكنت كثيرا لا اعرف فاحببت  
ان اعرف فخلقت خلفا فعرفتهم في فخر فوفى قال ابو تيمية ليس من كلام النبي عليه السلام ولا يعرف لمسند  
صحيح ولا ضعيف وتبع الزركشي والعسقلاني لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى (وما خلقت  
النجس والانس الا ليعبدوني) اي يعرفون كما فسره ابن عباس رضي الله تعالى عنهما حديث يشكنت كثيرا  
ولا تكن رؤسا هو من كلام ابن ادم وزاد فان الرأس يهلك والذنب يسلم ويقرب من معناه قول بعضهم  
كن وسطا وامش جانبنا حديث كمن من خيار النساء على جذم ليس بحديث وانما اخرج عبد الله  
ابن احمد في زوائد الزهد عن اسمعيل بن عبيد قال قال لقمان لابن يابني استعذ بالله من شرار  
النساء وكن من خيارهن على حد وفهم لان يسار الى خير بل هن الى الشر اسرع وفي التذكرة عن  
ان قال في آخر كلامه لطويل في النساء استعبدوا بالله من شرارهن وكوّنوا على حد من خيارهن

قال في كتابه  
باب في استعانة الله  
من شر النساء



نيام زعمي ايش افضل بمؤلام المذنبين ان لا اغفر لهم حديث السنن تحمية الهوى كبدى وفريط  
 صحبة قد لست فلا طبيب لها ولا راق الا الحبيب الذي شغفت بفانر على وتر باق وانما انشد  
 بين يدي النبي عليه السلام فلا اصل للقال ابن تيمية مما اشتهر ان ابا محمد ودة انشد به بين يدي عليه السلام  
 وانما وجد حتى وقعت البردة الشريفة عن كنفه فتقاسمها اصحاب الصفة وجلوها رقعا في ثيابهم كذب  
 بانفاق اهل العلم بالحديث وما روى في ذلك موضوع وقال السيوطي لخرجه الدليمي من حديث النضر  
 وقال تفرد به ابو بكر عمار بن اسحاق قال الذهبي كانه واضع وقال الدمي ورواه ابو طاهر القديسي  
 من حديث انس وصاحب العوارف انه عليه السلام انشد بحضرة البيت ان فتواجد النبي عليه السلام  
 وتواجد اصحابه الكرام وقد سقط رداؤه عن منكبيه فلما فرغوا اوى كل احد الى مكانه ثم قال عليه السلام  
 ليس بكريم من لم يهتز عند السماع ثم قسم رداءه على من حضر اربعا ثم قطعته فهذا حديث موضوع كاذب  
 واضعه عمار بن اسحاق فان باقى الاسناد ثقة هكذا قاله الذهبي وغيره وهو ما يقطع بكذبه حديث  
 اللعب بالحمام مجلبة للفقر هو معنى قول ابراهيم الفخري من لعب بالحمار الطيار لم يمت حتى يذوق المر والفقر  
 وفي المرفوع عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه قال دأى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم رجلا يتبعه حاسر  
 فقال شيطان يتبعه شيطان اخرجه البخارى في الادب المفرد وابوداود في سننه في الصحيح حديث  
 لعن الله الداخل فينا بغير نسب والخارج منا بغير سب قال السخاوى بعض له شيخنا يعنى العسقلانى و  
 لم يذكر له شيئا وله شواهد ثابتة كحديث ان من اعظم الفري ان يدعى الرجل الى غير ابيه الحديث رواه  
 البخارى وفي روايته لمن ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فاجتنبه عليه حرام وفي الشفاء ما رواه  
 مصعب عن مالك بن النضر ان من انتسب الى بيت النبي عليه السلام يعنى بالباطل يضرب ضربا وجيعا  
 وينهر ويحبس حبسا طويلا حتى يظهر قوته لانه استخفاف بحق النبي عليه السلام انتهى والحاصل ان الحديث  
 موضوع باللفظ الذي تقدم والله سبحانه اعلم حديث لعن الله المغنى والمغنى له قال النووي لا يعنى  
 ذكره السخاوى والزركشى ومكت عنه السيوطي حديث لعن الله الفروج على السروج لا اصل له  
 حديث لعن الله الكذاب ولو كان ما زحفا قال السخاوى ما علمته في المرفوع قلت لكن ورد في امره  
 ولا اقول الا حقا حديث لكل بلوى عون لا اصل له وقال ابن الربيع لكن صحيم المعنى ولعله اراد ما ورد  
 لكل دله ورواه حديث لكل حجة اجرة قال ابن الربيع وهو صحيم المعنى ايضا وكان اراد لكل بيت اجرة  
 ولو من حجارة حديث لكل زمان دولته ورجال هو معنى قوله تعالى (وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوُهَا يَبْتِ  
 النَّاسُ) بقوله لهم شعري فيوم علينا ويوم لنا ويوم نساء ويوم نساء واخرجه ابن عثمن في الطيفيل  
 موقوفا لكل مقام مقال ولكل زمان رجال حديث لكل ساقطة لا فظة هو من كلام بعض السلف

ويقرب منه كلمة الحكمة خصال المؤمنين حيث وجد هافوا حتى بها حديث لكل شيء أفتر وللعلم فأت من  
كلامه أعلام حديث لكل مهتد نصيب في معناه من جد وجد ومن يك ويكره وكذا قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ  
الْكَلِيمُ أَجْرٌ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) حديث البيت وب يحميه قال عبد المطلب لا برهتا ميرجيش بفسل  
لما سأله أن يرد ما له فقال له سألتني مالك ولم تسألني الرجوع عن قصد البيت مع انترش فكم ذكر السوطي  
وبغيره حديث للسائل حق وإن جاء على فرس ذكره ابن الربيع عن الأمام أحمد انه قال حديثان في  
في الأسواق ولا اصل لهما أحدهما قوله للسائل حق وإن جاء على فرس والثاني يوم تترك يوم ومك انتهى  
وهو غريب منه بعد ما ذكر عن شيخنا السخاوي حديث للسائل حق رواه أحمد وأبو داود وعن الحسين بن  
عليه موقوفوا وسنده جيد كما قاله العراقي وبغيره وسكت عليه أبو داود ولكن قال ابن عبد البر انه  
ليس بقوي انتهى وقال السيوطي قال العراقي في حديث السائل حق وإن جاء على فرس لا يصح هذا الكلام  
عن أحمد فانه أخرجه في مسنده بسند جيد رجاله ثقات قال السيوطي وأخرجه أحمد في الزهد عن سالم  
ابن أبي المعدي قال قال عيسى بن مريم عليه السلام إن للسائل حق وإن أتاك على فرس مطوق بالفضة  
وأخرجه البخاري في تاريخه عن طريق أبي هذير عن أنس مرفوعا إن أتاك سائل على فرس باسط كفيه فقد  
وجب الحق ولو بشرق قرة انتهى وسألت يوم صومكم حديث لما خلق الله العقل تقدم عليه الكلام  
في أن الله لما خلق من حروف الهجزة وقال الزكشي هذا موضوع باتفاق قال السيوطي  
تابع في ذلك الزكشي ابن تيمية وقد وجدت له أصلا صالحا أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد للسند  
قال حدثنا علي بن مسلم حدثنا سيار حدثنا جعفر حدثنا مالك بن دينار عن الحسن بن سعيد لما خلق الله العقل  
قال له أقبل فأقبل ثم قال له ادبر فأدبر قال ما خلقت خلقا أحب إلي منك بك أخذ وبك أعطى وهذا مرسل  
جيد الإسناد وهو في مجمع الطبراني في الأوسط موصول من حديث أبي هريرة روى بأسنادين  
ضعيفين حديث لما غسلت النبي عليه السلام اقتضت مياه محاجر عذبة رأى أن رقت مياه  
حدثه فشربه فورثت علم الأولين والآخرين ذكره علي بن قال النووي لا يصح قلت وكذا ما ذكره الشيعة  
من أن شرب من ماء ما جتمع في ستره عليه السلام عند غسله فلم يقص شاربه ونحن ما نقص شواربنا  
اقتداء به وهذا كلام باطل أصلا وفرقا حديث لهدم الكعبة حجرا حجرا أهون من قتل المسلم قال  
السنن أوى لما أفت عليه بهذا اللفظ ولكن في معناه ما عند الطبراني في الصغير عن أنس رضي الله تعالى عنه  
دفعه من أذى مسلم أبغى حق فكأنما هدم بيت الله حديث لو حسن أحدكم ظننه يحجر لفتحه الله به  
قال ابن تيمية انه موضوع وقال ابن القيم هو من كلام عباد الأصنام الذين يحسنون ظنهم بالأجناد  
وقال ابن حجر العسقلاني لا اصل له ونحوه من بلغه تقي عن الله فيه فضيلة فعل بربما نابره وجاء جواب

اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قلت وقد ذكر العز بن جاعة في منسكه الكبير من غير سند ولا استناد  
وروى عن جابر بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم من بلغه عن الله تعالى فضيلة فاخل بها ايماناً ورجاء  
ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك انتهى وكان محمله حرف الميم بحسب المبني ولكن انجوا اليه  
المعنى كما لا يخفى وسيأتي الجمع عنه في حرف الميم على وجه الاستيفاء حديث لو اغتسل اللوطي  
بماء البحر لم يجز يوم القيامة الا حياء استند الذي لم يجرى من حديث انشرف فوعا به وروى بغير هذا اللفظ  
قال الشيخ اوى وهو وكل ما في معناه باطل حديث لو صدق السائل ما اقل من رده روى من  
طريق عن عائشة وغيرهما فروغاً قال ابن عبد البر اسانيد هاليس بالقوية وقال ابن المثلث اصله  
وقال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء ذكره الشيخ اوى وقال احمد لا اصل له ذكره الزركشي لكن ورد  
بمعناه حديث يقرب في منباه لولا ان المساكين يكنون ما اقل من ردهم واه الطبراني في الكبير عن  
ابن امانة به فروغاً حديث لو عاش ابراهيم كان نبياً قال النووي في تهذيب هذا الحديث باطل  
وجسار على الكلام بالمغيبات ومجازفة وهو مر على عظيم وقال ابن عبد البر في تهذيبه لا ادري ما هذا  
فقد ولد نوح عليه السلام غير بنى ولولم يلد النبي الا نبيا كان كل احد نبياً لانهم من ولد نوح عليه  
السلام انتهى وغرابة لا يخفى اذ لم يكن يلزمه ان يكون اولاده الصلبة انبياء لا مطلق ذريته مع ان الكثرة  
في الخصوص المجزئة لا في المطلقة الكلية اذ لا يلزم من كون ابراهيم ولد نبينا عليه السلام نبياً ان يكون  
ولد كل بنى نبياً واذا اخبر الصادق وثبت عنه النقل الموافق فلا كلام فيه ما ينافيه وقد اخرج ابن ماجه  
 وغيره من حديث ابن عباس قال لما مات ابراهيم بن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لم ير ضعفا  
 في الجنة ولو عاش لكان صديقاً نبياً ولو عاش لا عفت اخو الرحمن القطب واه استرق قبلي الا ان في مسنده  
 ابا شيبة ابراهيم بن عثمان الواسطي وهو ضعيف لكن لم طرق ثلاثه يقرى بعضها ببعض ويشير اليه  
 قوله تعالى (مَا كَانَتْ مَجْعَدَةُ اَبَا اَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ سُوْلُ اللّٰهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ) فانه يقرى اليه بان  
 لم يرعش لم يولد يصل الى مبلغ الرجال فان ولد من صلبه يفتحق ان يكون لب قلبه كما يقال الولد سر  
 ابيه ولو عاش وبلغ اربعين وصار نبياً الزمان لا يكون نبياً خاتم النبيين وانما قول ابن حجر المكي وتاويله  
 ان القضية الشرطية لا تستلزم وقوع المقدم وانكار النووي كابن عبد البر لذلك فاهم ظهر هذا  
 التأويل وهو ظاهر فبعد جلتا ان لا يفهم الا ما مات الجليلان مثل هذا المقدم وانما الكثرة في وقوع  
 اللقدم فاهم والله سبحانه اعلم ثم يقرب من هذا الحديث في المعنى حديث لو كان بعد نبيا لكان من الخطا  
 وقد واه احمد والحاكم عن عقبه بن عامر به فروغاً قلت ومع هذا لو عاش ابراهيم وصار نبياً وكذا الوصار  
 عمر بن نبيا لكانا من اتباعه عليه السلام كعيسى والخضر والياس عليهم السلام فلاننا قض قوله تعالى



اخافه النبيين اذ العزة لا ياتي نبي بعده يسلم ملتزم لم يكن من اعتمه ويقوى حديث لو كان موسى عليه السلام  
 حيا لما وسعه الا اتباعى حديث لو علم الله في الخصيات خيرا اخرجه من اصلاهم ذرية توحده الله ولكنه  
 علم ان لا خير فيهم فاجبهم بروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما رفوعا بلا سند ولا يصح عند احد و  
 كل ما روي فيه من مدح وقدح باطل وما ينسب للعسقلاني فيهم مقترى بل في مناقب الشافعي مع البرقي  
 اربع لا يعبأ الله بهم يوم القيامة فهذا خبر وقع جندى واما امرأة عباد صبي وهو محمول على الغالب  
 ذكره السيافى حديث لو كشفت الخطاء ما ازددت يقينا قول عامر بن عبد الله بن عبد قيس على  
 ما ذكره القشيري في رسالته المشهورة انه من كلام علي كرم الله وجهه وقد بينا معناه في محلة الا ليق به  
 حديث لو كان الدنيا دقا عبيطا اى طريقا لكان قوت المؤمن حلالا ولا في لفظ لكان نصيب المؤمن  
 حلالا الا قال السيافى لا يعرف له اسناد وقال الزركشي لا اصل له ومكت عنه السيوطى لكن معناه صحيح  
 لا يصبر مضطرا فيكون اكثر حلالا حديث لو كان الارز جلا لكان حليما قال ابن القيم في المحلى  
 النبوى هو موضوع وتبعه العسقلاني فقال هو موضوع وان كان يجرى على الاستسنة وكذا احاديث الارز  
 موضوعه كلها قلت قد تقدم عن علي رضي الله عنه طعام الدنيا الحرام ثم الارز اخرجهم ابو نعيم في الطب  
 النبوى والديلمي حديث لو كان الخضر حيا لزارني قال الحافظ العسقلاني لم يثبت رفوعا وقال  
 الحافظ الخضرى لا يعرف له اسناد وانما هو من اختلاف البعض لكننا بين انتمى فقول الشيخ ابن عطاء  
 في لطائف المتن لم يتعقبه اهل الحديث محمول على عدم وصول كلام الائمة اليه وقد علم كل اناس غيرهم  
 حديث لو لاك ما خلقت الافلاك قال الضعفاء انه موضوع كذا في الخلاصة لكن معناه صحيح فقد  
 روى الديلمي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما رفوعا اتاني جبريل فقال يا عجمي لو لاك ما خلقت الجنة  
 ولو لاك ما خلقت النار وفي رواية ابن عسكار لو لاك ما خلقت الدنيا حديث لو منم الناس عرفت  
 البحر لفتوه وقالوا ما تخيننا عنه الا وفسر شي ذكره في الاحياء وقال العراقي لواجده قلت ويؤخذ معناه ان  
 قوله تعالى (ولا تفرحوا بهذه الشجرة) وقول الشيطان (ما اظلمكم البصر في هذه الشجرة) الا ان تكونوا تكذبون  
 (وتكونوا من الخاسرين) حديث لو وفرت خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتد لا اصل له في المرفوع وانما  
 يؤثر عن بعض السلف كذا في المقاصد قال الزركشي لا اصل له لكن قال السيوطى اخرج عبد الله  
 ابن احمد في زوائد الزهد عن ثابت البناني قوله يلفظه كانا سوا وع تحقيق معناه في باب الخوف والرجاء  
 في شرح عين العلم حديث لو علم الناس ما في الحلية اشتروها ولو يوفونها ذهب ارواه الطبراني في  
 الكبير من حديث سلمة بن سليم ان الحنزابى استنده الى عاذ بن جبل رفوعا والحنزابى كذاب كذا في السخا  
 وقال الزركشي هو واحد ابن عكس من حديث معاذ بن جبل وهو ضعيف وقال السيوطى بل هو موضوع

لو لاك ما خلقت  
 الافلاك

ليس لافس  
عنه

ليس لافس  
منه

ما في  
عيا

حليث الشاة يحمله على يوم القيمة قال الا نطأ في حاشية الشاة ذكره ابن الجوزي في الموضوعات  
حليث ليس لافس غيبة وقال البخاري بعد ايراد حديث في معناه وبالجمله فقد قال العتيبي انه  
ليس بهذا الحديث اصل فقال القلاحي انه منكر انتهى وقال النوني وحسنه المحروفي وليس كذلك  
فقد صرح جمع من محققي الحفاظ بان منكره موضوع لا اصل له قلت والحديث رواه الطبراني وغيره  
من حديث معاوية بن حيدة مرفوعا به لكن سنده ضعيف وهذا معنى قول الحاكم انه غير صحيح لا يعتمد  
وتخرج البيهقي في السنن وفي الشعب ايضا عن ابي رافع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جوابه لابي  
ان ليس بقوي وقال قد مر في اسناده ضعف انتهى فيحصل انه غير موضوع بل ضعيف لذاته وحسن  
لغيره بناء على تعدد طرقه حليث ليس لقوم راحة دون لقاء ربه رواه محمد بن نصر في قيام  
الليل له عن وهب بن منبه من قوله وفي المرفوع انما المستريح من غفلة ذكره البخاري حليث  
لي مع الله وقت لا يسع فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل يذكره الصوفي كثيرا وهو في رساله القشيري  
لكن بلفظ لي وقت لا يسع فيه غيري قلت ويؤخذ منه انه اراد بالملك المقرب جبريل وبالنبي المرسل  
نفسه الجليل وفي رواية الى مقام الاستغراق باللقاء للعبد عنه بالسكرو والخم والفساد

### حرف الميم

حليث ما اخاف عظمي فتنة اخوف عليها من النساء والخمر يعني الممساوي ولم يذكر عليه قال ابن  
الربيع اما لفظه فلم اجد مستندا واما شواهد فكثيرة جدا فذكر عند الدليلي بالاسناد عن علي بن فضال  
عليه السلام في فتنة اخوف عليها من النساء والخمر حليث ما اعلم ما خلف جداري هذا قال العسقلاني لا  
اصل له حليث ما افلم سمين من كلام الشافعي وقال الامام محمد بن الحسن وذلك لا يخلو لعل  
من ان يخته لا خيرة لولد نياه والشح لا يعقد مع الحرة واذا خلا منها صار في حداثتها واشد والشيخ  
سيف الدين الباخرزي البجلي شاعرا يقولون اجسام المحبين فضوة وانت سمين لست غير مرئي  
فقال لان الحب خالف طبعهم ووافقه طبع فصارت غلائي حليث ما افلم صاحب عيال غط رواه  
الدليلي بسنده عن ابي هريرة به مرفوعا وقال ابن عدي هو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كلامه  
ابن عيينة حليث ما انصف القاري الصلح قال العسقلاني لا اعرفه ويحيى عنه قوله عليه الصلوة والسلام  
لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن وهو صحيح من حديث البيهقي في الموطأ وابن ابي شيبة وغيرهما حليث  
ما اوتى قوم المنطق الامتصاع العمل لكن في الاحياء وقال العراقي لم اجد له اصلا ولعل المراد بالمنطق الجدل  
حليث ما اتخذ الله من ولي جاهل ولوا اتخذوا لعل يعني لو اراد اتخاذه وليا لكانت له وليا واذا اتخذه  
وليا لعله والمعنى الاول للسالكين المريدين والثاني للمجدوبين المرادين لكن لفظه ليس بثابت وقد قال السخاوي

لم اقف عليه مرفوعاً حديثاً ما استرذل العبد عبد الاحقر عليه العلم والادب قال فى الميدان هو  
باطل حديث ما بدئ بشئ يوم الاربعاء الا وقد تم قال السخاوى لم اقف له على اصل ويعارضه حديث  
جابر بن مرفوعاً يوم الاربعاء يوم نحس مستمر رواه الطبرانى فى الاوسط وهو ضعيف انتهى وفيه ان معناه  
كان يوماً نحساً مستتراً على الكفار فمروا به انهم سعد مستقر على الكبار وقد اعتمد من الثمنا صاحب  
الهداية على هذا الحديث وكان يعلى به فى ابتدائه درس وقد قال العسقلانى بلغنى عن بعض الصالحين  
من لقيناه انه قال اشكت الاربعاء الى الله تعالى تشاء الناس بها تنهى انما مبتدئ بشئ فيها الا وتم  
والله سبحانه اعلم واحكم حديث ما بعد طريق ادى الى صدق من كلامه ذى النون المصري  
معناه ما تبع مصيرى حتى اجد حديث ما بكيت من دهر الا بكيت عليه هو من كلام ابن عباس بمعناه  
حديث ما ترك القاتل على المقتول من ذنب قال ابن كثير فى تاريخه انه لا يعرف له اصل بهذا اللفظ  
ومعناه صحيح كما اخرج ابن جبان عن ابن عمر مرفوعاً بلقظ ان السيف محم للخطايا واللبه بقى فى حديث  
مرفوع القتل ثلاثة فذكره الى ان قال فى الرجل المؤمن المقتول على نفسه المقتول فى الجهاد فى سبيل  
الله تعالى ان السيف محم للخطايا وفى المنافق المقتول فى الجهاد ان السيف لا تحمى النفاق وقال  
السيوطى حديث السيف محم للخطايا اخرج احمد وابن جبان من حديث عتبة بن عبيد واخرج  
الدبلى وابو نعيم عن عائشة روى قتل الصبر لا يمر على ذنب الا محم واخرج سعيد بن منصور ومن روى  
عمر بن شعيب من قتل صبرا كان كفارة لخطاياهم واخرج البيهقى فى الشعب عن الاوزاعى قال من قتل  
مظلوماً كفر الله عنه كل ذنب قال وذلك فى القرآن (اِنَّ اُرِيدُ اَنْ تَبَيَّنَ بَآئِنُى وَاَبْنِىْكَ) انتهى وفى  
استكلامه بالقرآن بحث ظاهر العيان حديث ما تناظر على احد مرتين هو من كلام غيره واحد من  
السلف ففى الجاهل لست لانيورى عن الاصمعى قال قال اعراى ما ناه على احد مرتين قيل وكيف ذاك قال ان  
اذا ناه على مرة لم اعد اليه فقلت ومما يؤيد معناه حديث لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين وعن الاصمعى ايضا قال  
قال لى رجل ما رأيت ذاك كبر قط الا تحول داؤه فى يدي انى اكبر عليه حديث ما خلا جسد من حسداً  
السخاوى لم اقف عليه بلقظه وقد ورد معناه فى نزهة الحفاظ لا ي موسى المدنى بسنده عن انس بن  
مرفوعاً فى حديث طويل كل بنى آدم حسود وسنده ضعيف حديث ما خلا فتصير من حكمت  
ولا طويل من حقايق قال السخاوى لم اقف عليه لكن ورده عن عائشة روى مرفوعاً بصل الخيرة كل فى الرابعة  
يعنى المعتدل الذى ليس بالطويل ولا بالقصير اى لا بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بان يكون ميله  
الى الطول كما صح فى ثنا عليه السلام وعن الحسن بن علي بن رافع الله جعل الهوى فى الطوال والهوى فى  
الحقوق وهو بالضم قلته العقل حديث ما رضم احد احداً فوق قدرة الا واتهم عنده من قد بازيد ليس

في المرفوع يمكن جأه غوة في مناقب الشافعي اليه في ما أكرمت أحد أقوي مقداره ألا انتزع من قدرى عنه بمقدار  
ما أكرمته حديث ما ذاق مجلس مجابين أخرجه الديلمي بلا سند عن الحسن بن مرفوعاً وأخرجه البيهقي  
في الشعب من قول ذي النون المصري بعناه حديث ما عاقبت من عصي الله فيك بمثل ان  
يطيع الله فيريض له السخاوى ولم يتكلم عليه حديث ما عند الله بشئ اعظم من جبر القلوب قال  
السخاوى لا اعرف في المرفوع حديث ما عزل من ولى ولده قال شيخنا لا اصل له قلت بل هو موقوف  
في معناه وباطل في معناه حديث ما عزت النيرة في الحديث الا اشر فقال الخطيب لا يحفظ مرفوعاً  
واما هو قول ابن هارون حديث ما عزى بشئ آله وان وهو معنى الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله  
الله ان لا يرفع شئ من الدنيا الا وضعه أخرجه البخاري حديث ما فضلكم ابو بكر بفضل صوم ولا صلوة  
ولكن بشئ موقوف في قلبه بسكتة مستمرة واستقر في ذكر التوب وهو في الاحياء وقال العراقي لم اجد مرفوعاً  
وهو عند الحكم الترمذي في النوادر من قول بكر بن عبد الله المزني حديث ما كثر اذان بلدة الا  
قل بورها أخرجه الديلمي بلا سند عن علي بن الألي حديث ما من مدينة بكثرت اذانها الا قل بورها  
موضوع حديث ما كل مرة تسلم الجرة تليس بحديث حديث ما امتلأت دار من الدنيا بغير  
الا امتلأت منها بغيره قال العراقي رواه ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن كثير عن  
والجبرة بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة السرو ومنه قوله تعالى (فَأَمَّا فِي رَفَضَةٍ فَأَجْبَرُونَ) (البقرة)  
يسررك والعبرة الذم مع السائل حديث ما من ليلة الا ينادى منادياً اهل القبور من  
تقبطون فيقولون اهل المساجد ان لم يوجد له اصل حديث ما من جماعة اجتمعت الا وفيهم  
ولي الله اهلهم يدرون به ولا هو يدري بنفسه لا اصل له وهو كلام باطل فان الجماعة قد تكونون  
فجاناً يموتون على الكفر والنجور كما ذكره بعضهم ولو صح مسنده فباب التاويل واسع عندهم حديث  
ما من نبي نبي الا بعد اربعين قال ابن الجوزي انه موضوع ذكره الزركشي وسكت عنه السيوطي  
قلت ويعارضه نص قوله تعالى في يحيى (وَأَتَيْنَاهُ الذِّكْرَ صَبِيًّا) وفي يوسف (وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ  
لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا) الآية ولو ثبت يحمل على الغالب حديث ما النار في اليبس بأسرها من الغيث  
في حسنات العباد ذكره في الاحياء وقال العراقي لم اجد له اصلاً ولا يلبس بفتحين وبضم فسكون اليابسين  
والمراد به الخطب ليايس ونحوه حديث ما وسعى ارضى ولا سماى ولكن وسع قلب عبد المؤمن  
والاحياء وقال العراقي لم اجد له اصلاً وقال ابن تيمية هو مذکور في الامم اثنى عشر اديس له اسناد معروف عن النبي صلى الله عليه وآله  
الذي له وهو كما قال ومعناه وسع قلبه لا يمانى ويحبى وكذا قال القول بالحلول كقول الزركشي  
وضعه الملاحدة وقال السيوطي أخرجه احمد في الزهد عن وهب بن منبه ان الله فتح السموات لخزئله

حتى نظر الى العرش فقال خرقيل سبحانك ما اعظم شأنك يا رب فقال الله ان السموات والارض  
 ضعتت عن ان تسعني ومعنى قلب العبد المؤمن الوازع اللين انتهى وفيه ايماء الى قول تعالى (ان الله عز وجل  
 الا كما نزل على السموات والارض والجبال فابن ان يحملنها واشقق منها وحملها الانسان) حمل  
 مت مسل او لا يقال قال الضاوي لا اعلم بهذا اللفظ قلت ومعناه صحيح لقوله تعالى (ولا تموتن الا  
 وانتم مسلمون) حديث المجرة باب المسألة ذكره في النهاية من غير عز وحديث الحبية مكبة لها هو  
 حديث حمك الشيء يعي ويصم حديث حبية محبة الالباء صلة في الالباء قال الضاوي لم اتفق عليه بهذا اللفظ  
 حديث الحبسود مرفوع بين السواوي ولم يذكر عليه قلت لا نذكرها حسنة اخبرنا مرفوعه شأنه ان كان  
 شاكرا لا نذكره لقوله تعالى (لئن شكرتم لازيدن كنكم) حديث مداد العلماء افضل من دم الشهداء  
 قال الخطيب موضوع ذكره الزركشي وقال هو من كلام الحسن البصري وروى مرفوعا بلفظ وزن خبر  
 العلماء بدم الشهداء فخرج عليهم وقال الضاوي ورواه ابن عبد البر من حديث ابن الدرداء مرفوعا بلفظ  
 يؤون يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء والخطيب في تاريخه من حديث فاضل عن ابن عمر بن زهري  
 وزن خبر العلماء بدم الشهداء فخرج عليهم وفي سنن محمد بن جعفر بن شهر بالوضع قلت ومعناه صحيح لان  
 نفع دم الشهيد قاصر ونفع قلم العالم متعد حاضر حديث المرء بسعد لا بابير ولا بجمل وهو مرفوع  
 حديث من بطأ به علم لم يسر به نسب ويمكن ان يزاد ويقال ولا يجده ولا يكده وقد ضبط حديث لا ينفع فالحمد  
 منك الجمل بغير الجيم وفي رواية بكسر هاء حديث المرء على دين خليله فلينظر عين عيال رواه ابو داود والترمذي  
 وحسنه وغيرهم من حديث ابى هريرة رضي الله عنه مرفوعا قال الزركشي فاخطأ ابن الجوزي فاوردته في الموضوعات  
 حديث المرض ينزل جملة واحدة والبر ينزل قليلا قليلا قال الضاوي ورواه الحاكم في تاريخه و  
 الخطيب في المتفق والدايمي من طريق الحارث بن عبد الله الضعيف بسند عن عائشة رضي الله عنها وهو باطل  
 فالضحاقي انهم بالوضع وقد قال الخطيب عقيب ايراده لما ان خطا فيه خطا فطعوا واتى امر اشيقا ولا يثبت  
 عن النبي عليه الصلوة والسلام بوجه من الوجه وكذا عن احمد بن الصبيح انه ما هو قول عروة بن الزبير وقال السيوطي  
 ورواه الدليلي والحاكم في التاريخ من طريق عبد الله بن الحارث عن عائشة رضي الله عنها انتهى وكلامه يفيد انه  
 غير موضوع كما لا يخفى حديث المريض انينه تسليم وصياحه تكبير ونفسه صدقة وفومر عبادة ونقله  
 من جنب الى جنب جهاد في سيد الله قال العسقلاني ان ليس بتأيت حديث مسير الرقية زمان بن الغيل  
 قال النووي في شرح المذهب انه موضوع قلت لكن رواه ابو عبيد القاسم عن القاسم بن عبد الرحمن عن موسى  
 بن طلي قال ان مسير فقهاءهم واسرؤ في الغل والحديث موقوف الا انه في الحكم مرفوع كان مثله لا يقال بالبر  
 ويقولون ما روى مرفوعا من مستند الفروع من حديث ابن عمر رضي الله عنهما لكن بسند ضعيف والضعيف يعمل في فضائل

مداد العلماء افضل  
 من دم الشهداء

بطل

الاعمال أتعاقل ولذا قال أئمتنا أن مسير الرقعة مستحب لو ستر حديث مسير العينين بإطن الملقى التتائين  
بعد تقييلها عند سماع قول المؤذن استهدى الله محمدًا رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قول له شهد أن محمدًا عبده ورسوله  
رضيت بالله ربًا وبالاسلام دينًا وبعث محمدًا عليه السلام نبيًا ذكره الذي في القردوس من حديث أبي بكر الصديق  
أن النبي عليه السلام قال من فعل ذلك فقد حلت عليه شفاعتي قال السخاوي لا يصح وأورده الشيخ أحمد الزباد  
في كتابه موجبات الرحمة بسند فيه محاميل مع انقطاع عن الخضر عليه السلام وكل ما يروى في هذا قال  
وهو البتة قلت وإدانت رفعه على الصدوق في كفى العلل بقوله عليه السلام عليه كبر سنني وسنة الخلفاء  
الراشدين وقيل لا يفعل ولا ينبغي وغرابة لا تحقق على ذوى النهي حديث العاصب مفاخر الأرواق في  
السخاوي ولم يكلم عليه قلت وهو محتمل في المعنى احتمالين أحدهما أنه يجبره في مصيبتة ويعوضه خيرًا منه كما  
يشير إليه حديث اللهم اجزني في مصيبتة واخلف لي خيرًا منها وثانيهما أنه من قولهم مصائب قوم عند قوم  
ومن اللطائف موت الخبير عن الكلاب حديث مصارعته عليه السلام أباجيل لا أصل له كما ذكره الخليل  
في حاشية الشفاء حديث مصر أطيب الأراضين ترابها ونجمها الكرم العجم أنسابا قال العسقلاني يذكره  
عن عرو بن العاص ولا يعرفه فروغًا انتهى ولعل المراد بعجمه إليه هو وانصارى فاهم من نسب يعقوب بن  
الحقاف بن إبراهيم الخليل عليهم السلام حديث مصر كنانة الله في أرضها طيبا عاد والله أعلم الله وقا  
السهم بالكرجبة من جلد لا خشب فيه أو بالعكس على ما في القاموس قال السخاوي لم يرد الحديث بهذا  
اللفظ وورد بمعناه أحاديث لا يصح منها شيء لكن في صحيح مسلم عن أبي ذر فروغًا أنكم ستفقهون أرضنا  
بذلك فيها القيراط فاستوصوا بأهلها خيرًا فإن لهم ذمة ورجاء قال الزهري لا حرمها باعتبارها جروا الذمة  
باعتبار إبراهيم أي ابن النبي عليه الصلوة والسلام وقال العسقلاني أراد بالذمة العهد الذي دخلوا به في  
الاسلام أيام عمر فان مصر فتحت صلحًا وفي هذا الحديث من إعلانه بوثقة عليه السلام في مصر وأعطاه  
أهلها العهد وكذا قال الزركشي لا أصل له لكن في الطبراني من حديث كعب بن مالك إذا افتحت مصر فاستوصوا  
بأهلها خيرًا فإن لهم ذمة وأصل في مسلم وقال السيوطي في كتاب الخطوط يقال ان في بعض كتب الأئمة  
مصر خزانة الأرض كلها فمن أرادها بسوء قسم الله وعين كعب الأحبار ومصر بلاد معافاة من الفتن من  
أرادها بسوء كبر الله على وجهه وعن أبي موسى الأشعري أهل مصر الحيد الصغات ما كادهم أحد الأكفاهم  
مؤنذ قال تبع بن عامر الكلعي فاخبرني بذلك معاذ بن جبل فاخبرني أن يترك أخيه رسول الله عليه وآله  
والسلام وقد ورد لفظ الكنانة في الشام أخرجه ابن عسار عن عون بن عبد الله بن عتبة قال قرأت فيما  
أنزل الله على بعض الأنبياء أن الله يقول الشام كنانة فإذا غضبت على قوم رمية منهم بها سم حديث  
الضمضة والاستنشاق ثلثا فريضة الحب موصوع ميناه وإن كان فيهم عند نأمنه حديث العاصم

تنزيل النعم قال السخاوي عرفت عليه معنى مرفوعا ولا أنهم وكلام كثير من السلف وقال الشاعر شمهراذ كنت  
 في نعمة فارغها فان المعاصي تنزيل النعم ذكره ابن القيم في النعمان <sup>في النعمان</sup> ما يقوّم حتى يُعْتَبَرُوا مَا  
 بِأَنْفُسِهِمْ بِرَقُولِهِ تَعَالَى (فَكَفَرْتُ بِأَنْفَعِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْحُجُرِ) الآية حديث المحدث بيت الداء  
 والحسين رأس الدواء هو من كلام الحارث بن كلدة طيب العرب ولا يصح رفعه إلى النبي عليه السلام وفي الأحياء  
 مرفوعا البطنة أصل الداء والحصية أصل الدواء وعودا وكل جسد بما اعتاد قال العراقي لم يكن أصلا  
 وكذا حديث العدة حوض البدن والعروق إليها واردة الحديث قال الدارقطني لا يعرف هذا من كلام النبي عليه  
 السلام وإنما هو من كلام عبد الملك بن سعيد بن الجعد وقال الزركشي في الحديث الأول لا أصل له  
 وإنما هو من كلام بعض الأطباء وقال السيوطي لم يخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت عن وهب بن منبه  
 قال اجتمعت الأطباء على أن رأس الطب الحمية قلت واجتمعت الحكماء على أن رأس الحكمة الصمت وقد  
 أخرج الخليل عن حديث عائشة مرفوعا الأزامدة والمعدية بيت الداء وعودا وبدا ما اعتاد  
 انتهى ولا نرى فيه فسكون الحمية حديث معلوم الصبيان إذا لم يعدل بينهم كتب يوم القيامة مع  
 الظلة من قول حكيم وهو سيد التابعين من أهل الشام حديث المغتاب والمستهم شريك  
 في الأثر ذكره في الأحياء ولم يخرج العراقي فلا يعرف له أصل في مبناه إلا أنه صحيح في معناه إذا كان السمع  
 سمع بسمع الرخاء ففي المطبوع عن ابن عمرو مرفوعا غنى عن الغيبة وعن الاستغناء في الغيبة وفي التنزيل  
 (وَلَا يَنْتَظِرُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يَنْزِيلُ) ذكره في الأثر رواه ابن أبي الدنيا في ذم العيبة عن ابن عمر حديث المفضل  
 ترجمه السخاوي ولم يذكر عليه وقال ابن الربيع لم أعرف معناه قلت وقد ذكر في القاموس له معان منها البطش  
 النفس والغوص في الماء وغيرها قال والناسب هنا أن يراعى الكثرة الذي يتحدن به اليهود والنصارى  
 في هذا المقام هو عقل الذباب في الطعام وهو غصص وقد تقدم عن المغرب أن حديثا إذا وقع الذباب في أفاع  
 أحدكم فامشوا به صحيح مرفوعا وأما فامشوا فمرفوعا فمضارع وموضوع حديث المقام بمكة سعادة والخروج  
 منها شقاوة لا أصل له في المرفوع وإنما ذكره الحسن البصري في رسالته حديث ملعون من زاد ولم يشتر  
 قال السخاوي لا أعلمه في المرفوع قلت تكن ثبت انتهى عن النخس وهو ابن يزيد في سورة شى ولم يرد شره حديث  
 من ابتلى ببليت بن فلان فمرفوعا هو معنى قول عائشة روى ما خير رسول الله عليه السلام بين امرين ألا أختار  
 أيسرهما ما لم يكن أشا حديث من أتت عليه أربعون سنة ولم يزل قلبه خيرا شره فليجتهد إلى النار أخرجه  
 الأثر بسنده إلى ابن عباس مرفوعا وأشار إليه الخطيب حيث قال عجب من المؤلفين تفرقه وعلازمة الوضع  
 لا يمتنع عام قوله <sup>في الأثر</sup> رواه ابن أبي الدنيا في الأثر <sup>في الأثر</sup> رواه ابن أبي الدنيا في الأثر <sup>في الأثر</sup> رواه ابن أبي الدنيا في الأثر

الالفاظ العاتية فالوت حير لوقيد حديث من لم ير عود عند الشيب ويستقي من العيب ولم ينش الله في الغيب فليس الله فيه حاجز ذكره الدليلي بلا سند عن جابر فروغوا الحسن قبل ان يزدل لاراي وجهه في المرأة ظمير الشيب ولم يذهب العيب وما ادرى ما في الغيب حديث من اراد ان يؤتبه الله علما بغير تعلم وهكذا بغير حداية قليل هدد في الدنيا لم يوجد له اصل كما في المختصر ومعناه صحيح مستفاد من قوله عليه السلام من عمل بما علم وذر الله علمه ما لم يعلم والله اعلم حديث من احب جيبتيه او كويتيه وفي روايه من اكرم جيبتيه فلا يكتن بعد العصر ولا اصل له في المرفوع قال السخاوي لم ينع بعد خروج العصر من غير ان يكون سراج عنده وقد وصي الامام احمد بعض اصحابه ان لا ينظر بعد العصر الى كتاب خريجه الخطيب قلت وهو من كلام الطبيب كما قال الشافعي الوراق انما يا كل من ديرة عينه انش في معنى الخياط واد باب الصنائع حديث من احبك لشيء ملك عند انقضائه ليس بحديث وانما وجد معناه منقوشا على خاتم بعض الحكماء وقد يقتبس ايضا من كلام اهل الحديث قالوا يجب ان تعبد الله وتحب لذاته لا تجتونه وانه حتى قال الفخر الرازي من تصور انه لولم يخلق جنة ولا نار لم يكن بعد الله فهو كاذبا لله ولعل وجه ذلك اطلاق قوله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادِي) وقوله سبحانه (وَأَيُّ آيَاتِي أَتَعْبُدُونَ) وهذا لا ينافي قوله عز وجل (يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ وَتُفَاتُكُمَا) سواء نقول المعنى خوفا من غضبه وطعمه في رحمة او خوفا من ناره وطعمه في جنة فان الثاني من باب التهذيب الزعيب في عبادته كما يرغب العبد في خدمته مسد ويرهيب وكذا الولد في حق والديه حديث من اذل عالما بغير حق اذله الله يوم القيامة على رؤس الخلائق من نسخة سمعان بن المهدى وكذلك وبتركا في الدليل حديث من اخلص الله اربعين يوما ظهرت يتابع الحكمة من قلبه على لسانه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقد اخطأ رواه ابو نعيم في الحلية من حديث ابى ايوب برفوعا وسنده ضعيف وهو عند احمد عن مكحول مرسل برفوعا بلفظ تجرت وقال الزوكشي وروى بسند ضعيف من حديث انس وقال السيوطي وصلة ابو نعيم في الحلية من طريق مكحول عن ابى ايوب الانصاري رضي الله تعالى عنه قلت والحديث المرسل ايضا حجة عند الجمهور حديث من اتمك فليقر قال العسقلاني انه باطل حديث من اسلم على به رجل وجبت له الجنة قال الصغاني موضوع حديث من استوى يومئذ مغبون ومن كان يومه شرا من امسه في ملعون لا يعرف الا في منام لعبد العزيز بن رواه قال الوصافي به في الرواية بزيادة في اخره رواه البيهقي وآن الزيادة ومن لم يكن في زيادة فهو في نقصان والله ذوالبسي شعير زيادة المرء في دنياه نقصان وهو بجمع غير محض الخبر خسران وقد قال تعالى (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَيْرٌ إِلَّا الَّذِيْنَ أَمْسَوْا وَعَمِلُوا الضَّلَاطَةَ وَقَوَّصُوا بِالْحُجَى وَقَوَّصُوا بِالضُّبُرِ) حديث من اعان

فان  
مسائل  
الذين  
يتابع الحكمة  
فان



انما ساءل الله عليه رواه ابن عساکر في تاريخه من حديث ابن مسعود بهرفوقاً وفي سندهم بالوضع  
 وهو ابو زكريا العدوي ذوقاً فقدر ذكره السخاوي قلت ويؤيد ثبوته انه اخبره الدليمي من حديث ابن مسعود  
 الا انه لم يستدعه وقال السيوطي اخبره ابن عساکر في تاريخه من طريق الحسن بن علي بن زكريا عن سعيد  
 ابن عبد الجبار الكرابسي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن ذر عن ابن مسعود بهرفوقاً من اعان طائفة  
 ساءل الله عليه انتهى وليس في هذا الاسناد غبار كما لا يخفى **حديث** من اعان تأدك الصلوة بلفظة  
 فكأنما قتل الانبياء كلهم موضع انتهى على ما في اللآل **حديث** من اغتسل من الجنابة حلالاً طاهر  
 الله مائة قصر من درة بيضاء وكتب الله له بكل قطرة ثواب الف شهيد باطل وضعه دينار **حديث**  
 من افرد الاقامة فليس من موضوع كذا في اللآل وكذا حديث جابر بن عبد الله في ثواب التؤدة بطوله موضع  
**حديث** من اكرم ضيفاً في غربته وجبت له الجنة ذكره الدليمي عن ابن عباس بهرفوقاً بلا سند ويؤيد  
 حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه **حديث** من احتكر الطعام اربعين يوماً فقد  
 بريء من الله ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال العراقي في المحكم بوضعه نظرو قد صححه الحاكم  
 قلت وقد ذكره الجلال السيوطي في جامع الصغير يلفظ من احتكر طعاماً ثمانية اربعين يوماً وتصدق به  
 لم يقبل عنه رواه ابن عساکر عن معاذ بن **حديث** من اكل طعام اخيه ليس له بضره هو ولا امر  
 ابى سليمان الداراني **حديث** من اكل فولة بفسرها اخبر الله من ذنوب الداء مثلها او رده ابن حبان  
 في الضعفاء من حديث عائشة رضي بهرفوقاً وذكره ابن القيم في موضوعات او رده الذهبي في الميزان  
 وهو باطل ذكره السخاوي وقال نقل عن الشافعي ان قال الفول يزيد في الدماغ والدماغ يزيد في العقل  
**حديث** من اكل مع مغفور غفر له قال الحسقلاني هو كذب موضع كمال له لا يصح ولا حسن ولا  
 ضعيف وكذا قال غيره وليس له اسناد عند اهل العلم وليس معناه صحيحاً على الاطلاق فخذ يا كلهم المسلمين  
 الكفار والمنافقون ذكره السخاوي ولا يخفى ان الكفار ليسوا من اهل المغفرة ولا يجد ان اذا اكل مؤمن مع  
 صالح بنيت البركة والمحبة لله تعالى ان يناله المغفرة والرحمة **حديث** من استرضى فلم يرض فموشيط ليس  
 بمحدث وانما يروي عن الشافعي بزيادة ومن استغضب فلم يغضب فموشيط **حديث** من اكل يوم  
 عاشوراء بالامد لم يرمد عيني ابداً رواه الحاكم وغيره عن ابن عباس بهرفوقاً وقال الحاكم انه منكر  
 وقال السخاوي بل هو موضوع او رده ابن الجوزي في الموضوعات قال الحاكم ولا احتمال يوم عاشوراء  
 لم يرو عن النبي عليه الصلوة والسلام فيه اثر وهو بدعتهم ائمة المحسنين رضي الله تعالى عنه  
 قلت وقد ذكر الحافظ جلال الدين السيوطي في جامع الصغير يلفظ من اكل بالامد يوم عاشوراء  
 لم يرمد عيني ابداً رواه البيهقي عن ابن عباس رضي وقد التزم ان لا يذكر في كتابه هذا حديثاً موضوعاً

من اعان طائفة  
 ساءل الله عليه

من اعان طائفة  
 ساءل الله عليه

فالحديث غير موضوع عند دوغاية الامر انه ضعيف حديث من انتم صاحب بدعة ملائكة قلبه  
 استاوياما موضوع حديث من احدث اليه حديثه وعند قومهم شركاؤه فيها اورده ابن الجوزي في  
 الموضوعات فاحطأفقوا ورده عبد الله بن حديد من حديث ابن عباس وغيره من حديث عائشة وغير  
 مرفوعا وقال العقيلي انه لا يصح في هذا الباب عن النبي عليه السلام شيئا وكان قال البخاري عقب ما يرويه ليعقبا  
 فقال ويذكر عن ابن عباس ان جساؤه شركاؤه ولا يصح وقال المسقلاني الموقوف احمر ذكره السيوطي  
 قال الزركلي من احدثي لم يجد يترجم لجساؤه شركاؤه فيها رواه الطبراني من حديث حسن بن علي حديث  
 من باب عذره وجبت الصدقة عليه قال السيوطي اصل الحديث من بلغ عن الله عز وجل شي  
 فيه فضيلة فاخذ به ايا ما يروى وجاء ثواب اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قد سبق على المسقلاني في  
 الكلام على لو حسن احدكم ظن بحج لغيره الله به فقال لا اصل له ونحوه من بلغ عن النبي الحديث والحق ان  
 بينهما رقا في تلويح المصنف صحيح البخاري في الحديث الثاني رواه ابو الشيخ في مكالم الاخلاق عن جابر مرفوعا  
 وى سنده بسيرين عبيد وهو متروك ولم طرق لا تخول من متروك ومن لا يعرف كما ذكره السيوطي الا ان  
 غايته الامر فيه انه ضعيف ويؤيد رواه ابن عبد البر عن حديث انس رجه كما ذكره الزركلي وكذا ذكره  
 العرس جماعة في منكره الكبير الا انه لم يستدل ولم يعد الى احد ويؤيده انه ذكره السيوطي في جامعته الضعيف  
 وقال رواه الطبراني في الاوسط عن انس يلفظ من بلغ عن الله فضيلة لم يصدقها لم ينلها اظن البخاري  
 له اصل اصل لكن استشكل بانه ان حمل ما بلغ عن الحديث الضعيف ينافي قوله ايا ما يروى لانه استشهد  
 الثبوت امثالا لقولنا ما يروى في فرض كون الحديث الذي بلغه ضعيفا لان ان تضعيفه لا يطلق الا حيث  
 لم يكن المضمون ثابتا وان حمل على الصحيح نفاه قوله وان لم يكن الا ذكر ذلك لان فرض كون ذلك الا لم يكن  
 كذلك ينافي الصحة المستلزمة لكونه كذلك والجواب اننا نختار الاول ونقول اعتقاد الثبوت لا يثبت  
 على السند يجوز ان يكون من وجده اخر كما اذا كان عالما ادرجه في عموم ائمه فالثبوت حينئذ من حيث  
 هذا الامر ارجح لا غير او نختار الثاني فتحمله على ما صح سنده ظنا في ظاهره فذا يمكن التصديق بثبوته  
 من هذه الحثيثية ويحتمل انه غير صحيح باطنا حينئذ كتبه ذلك الثواب الذي بلغه من كون الحديث  
 غير واقع لكن بعض رواة الظاهر العدلة مع بقية الشروط وباطنا كذلك والمحققون على ان الصحة و  
 الحسن والضعف انما هي من حيث الظاهر فقط مع احتمال كون الصحيح موضوعا وعكسه كما افاده الشيخ  
 ابن حجر المكي في حل معنى هذا الحديث الا انه جعل مرجع الضمير في قوله فاخذ به الى الفضيلة بمعنى الفضل  
 والظاهر انما يرجع الى شيء فيه فضيلة ومعنى اخذ به الى عمل به قولنا او فعلا لانه قوله ايا ما يروى ايا ما  
 ما لله وايضا ما يروى لان المعنى ايا ما يروى ذلك الحديث كما اعله الشيخ فاجتاز الى تحمل في الجواب

والله اعلم بالصواب **حدیث** من یشر فی بخروج صغیر بشرته بالجمعة لا اصل له **حدیث** من  
 یورث له فی شیء فلیلتیمة قال ابن قیمیة هو من کلام بعض السلف قلت وهو استرواح منه فخرجه  
 ابن عاجة من حدیث ابن مسعود واثبتته كما ذكره الزکشی قال السنائی رواه ابن عاجة من حدیث ابن مسعود  
 به رفوعاً بلفظ من اصاب من شیء فلیلتیمة وهو عند البیهقی فی الشعب بلفظ من رزق بدل من  
 اصاب قلت وهو كذلك فی الجامع الصغیر باللفظین **حدیث** من تزوج امرأة لما لها حر عبد الله  
 ما لها وجها لها قال الزکشی لا یعرف وقال السنائی لم اقبله فی الصحیحین تنکر المرأة للمملوک لها  
 وحسبها ودينها فاظفر بلب الثوب تربت يدك **حدیث** من تزوج بغيره فقتل قدمه هدر  
 ليس له اصل يعتمد وحكايات الجن الرويت في ذلك عن النبي عليه الصلاة والسلام لم يثبت منها شيء  
**حدیث** من تكلم بكلام الدنيا في المسجد احبط الله اعماله اربعين سنة قال الصغاني موضوع وهو  
 كذلك لا يراطل معنى ومعنى **حدیث** من تواضع لغني لا جل غناه ذهب ثلثا حبه ذكره ابن الجوزي  
 فی الموضوعات قال السيوطي ولم يصيب فقد روى البیهقی فی الشعب عن ابن مسعود واثبت بلفظ من  
 دخل على غني فتواضع له ذهب ثلثا دينه وقال في كل منها اسناد ضعيف **حدیث** من جالس عائشة  
 فكانما جالس نبيا قال السنائی لا يعرف فی الرفوع قلت كثر معناه صحيح لان العلماء ورثة الانبياء وقد قال  
 الله تعالى (كُنْتُمْ لَهَا كُنُوزًا لَئِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) وورد الشيخ في قومه كالبني في امته **حدیث**  
 من جد وجد ترجمه الخاوي ولم يكلم عليه قلت لا اصل له بل هو من كلام بعض الفضلاء وكذا حديث  
 من يزوج **حدیث** من جهم ما لا من تهاوش اذهب الله في نهابر قال السبكي لا اصل له انتهى  
 لكن اخرج القضاعي عن ابي سلة **الحكم** به رفوعاً وابوسلة رافعي حصن لاصحة له فهو مع ضعفه  
 مرسل وفي سنده متروك كما قال السنائی قلت المرسل حجة عند الجمهور وقد ذكر في الجامع الصغیر  
 بلفظ من اصاب ما لا من تهاوش اذهب الله في نهابر ترجمه ابن النجار عن ابي سلة **الحكم** فهو ضعيف  
 لا موضوع والمعنى ان كل مال اصاب من غير حله ولا يدرى وجه اخذه اذهب الله في الممالك غايته  
 امره كأنه جهم تهاوش من الموش يعنى الجهم والخطو الميم زائدة ويروى من تهاوش بفتح التاء وكسر  
 الواو جمع تهاوش وهو بمعناه كذا في النهاية وفي القاموس ان المهاوش ما غصب وسرق والنهاش  
 المهاك زاد بعضه وهو الامور المتبددة **حدیث** من جهل شيئاً عاداه قال ابن الربيع ليس بحدیث  
 قلت هو كذلك كما قال الشاعر المرأ لا يزال عدواً لما جهل **حدیث** من حدث حديثاً فنعطس  
 عنده فهو حق قال السنائی رواه ابو يعلى عن ابي هريرة مرفوعاً وكذا اخرج الدارقطني والطبرانی و  
 البیهقی وقال ابن عسك عن ابى الزناد وقال غيره انه باطل ولو كان سنده في الشمس انتهى وفيه بحث

من حدیث من  
 لم یجل غناه  
 فلیلتیمة

لا يخفى قال الرر كشي فقد حسن النوى واخطأ من قال ان الحديث باطل ولا طبر الى من حديث انس رضي  
اصدق الحديث ما عطف عليه حديث من حفر لا خير قليلاً او قصر الله فيه قريشاً قال العسقلاني لم اجد  
له اصلاً قلت وكذا اللفظ بعضهم من حفر يتركه لا خير فيه ولكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى (وَلَا تَنْفِقُوا  
تَنفِقُوا الشَّيْءُ الْاِبْرَاهِيمِي) حديث من حلف بالله صادقا كان كمن سبَّ الله وقد ستر ترجمه السي آوى  
ولم يتكلم عليه قلت معناه صدق وصواب لا نراذ كان في يمينه صادقا يكون حلفه بالله ذكره  
موافقاً لو كان المحالف منافقاً قال ابن الربيع ما علمته في المرفوع وقد قال الامام الشافعي وما  
حلفت بالله تعالى قط صادقا ولا كاذبا اجلالا لله عز وجل فلو كان معناه هذا الحديث صحيحاً  
لما كان ترك اليمين اجلالا لله عز وجل من الخصال المحمودة انتهى ولا يخفى انه لو كان تركه من الخصال  
المحمودة لما كان فعله من الشوائب السجدة وقد حلف صلى الله تعالى عليه وسلم في مواضع متعددة  
من احاديث متباعدة كما حلف الله تعالى في كتابه في اماكن من خطابه فينبغي ان يجعل ترك الحلف من  
الخصال المحمودة على حاله الخصوصية في المعاملة بان يعطى ما يتوجه عليه ولا يخفى علما بالجملة حدث  
من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له اله الملك والرحمن الحي ويميت وهو حي لا يموت  
بيده الخبز وهو على كل شيء قدير كتب الله له الف الف حسنة وها عن الف الف سيئة ورفع له الف الف  
درجة قال ابن القيم الجوزية هذا الحديث معلول اعلمه ائمة الحديث ذكره الترمذي في جامعه  
وقال هذا حديث غريب وقال ابن ابي حاتم سألت ابي عن هذا فقال حديث منكروم فيه خطأ  
وغلط ورواه ابن ماجه في سننه وفي مسنده ضعف كما قاله الدارقطني والنسائي والدارقطني وابوزهر  
وقال ابن حبان لا ينبغي كتب حديثه الا على وجه التعجب كما ينفر ديا بالوضوحات عن الاثبات والله اعلم  
بمقائق الحقائق تحل من دعا الظالم بطلوا البقاء فقد احب ان يعصى الله ذكره الغزالي في الاشياء  
والنفس في تفسيره قال الشيخ اوى ولم يره في المرفوع بل اخرجه ابو نعيم في الحليته من قول سفيان الثوري  
وقال ابن الجوزي وكل ما يروى في معناه موضوع اى بحسب اسناده ومبناه ولا فلا شك في بطلانه  
وقد قال العراقي في تخريج احاديث الاحياء رواه ابن ابي الدنيا في كتاب الصمت في قول الحسن البصري  
وكذا قال العسقلاني في تخريج الكشاف حديث من رفع يديه فلا صلوة له موضوع حدث  
من زارني وزار ابي ابراهيم في حار طاحنة دخل الجنة قال ابن تيمية بانه موضوع وكذا قال النووي  
في اخر الحج من شخ المذهب انه موضوع باطل لا اصل له وقال الذهبي طوقه كلها لينتر يقوى بعضها  
بعضا لكن ما في رواياتهم بالكذب حديث من زار العلماء فكما زارني ومن صاخر العلماء  
فكما صاخرني ومن جالس العلماء فكما جالسني ومن جالسني في الدنيا اجلس الى يوم القيامة قال

في الذيل في اسناده حفص كذاب حديث من زوع حصده ليس بحديث في النبي وهو صحيح في المعنى في الدنيا والعقبى وقد تقدم الكلام على حديث الدنيا من ردة الاخرة حديث من سبق الى مباح فهو له هو معناه ما في داود من حديث السمرين مصرين بلفظ من سبق الى ما لم يسبق اليه في قوله قال البغوي لا اعلم بهذا الاسناد غير هذا الحديث وصححه الضياء في المختارة ذكره السيوطي قلت وفي الجامع الصغير من سبق الى ما لم يسبق اليه ومسلم في رواه ابو داود والضياء عن ابي جندب انتهى ويؤيد حديث من مناخ من سبق حديث من سار اخاه المؤمن فقد سار الله ذكر في الاحياء وقال العراقي روى ابن حبان والعقيل في الضعفاء من حديث ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بلفظ من سار مؤمنا فاما سار الله تعالى والعقيل باطل لا اصل له وفي الذيل حديث من سار مؤمنا فاما سار الله ومن عظم مؤمنا فاما يعظم الله ومن اكرم مؤمنا فاما يكرم الله هو كذب بين وقال ابن حبان سمعت جعفر بن ابي ايان يلى حدثنا ابن حبان حدثنا الليث عن نافع عن ابن عزم من سار المؤمن فقد سار في ومن سار في فقد سار الله فقلت يا شيخ اتق الله ولا تكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال است مني في حل انتم تحسدونني استاذك فخوفته حتى حلف لا يحدث بكلمة حديث من سار في وضوءه لم يزل ملكا يكتبان له الحسنات حتى يشهد من ذلك الوضوء في اسناده ابن علوان المشهور بالوضوء حديث من هم المنادي بالصلوة فقال مرحبا بالقاتلين عندك وارجبا بالصلوة اه لا كتب الله له الف حسنة ومحا عنه الف سيئة وروى له الف الف درجته لا اصل له حديث من شكى ضروره او جوب معونه فهو من كرامه من السلف حدث من صبر على حزمه ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام اخرج العقبيل في الضعفاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما روى بلفظ من صبر على حزمه ساعة تباعد الله عنه سبعين خريفا وقال هذا باطل لا اصل له قلت قد ذكره الامام النسفي في تفسير المدايك وهو امام جليل فلا بد ان يكون الحديث اصل اصيل غايته ان يكون ضعيفا حديث من صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له قال عبد البر خطأ فالحش والصواب روايته فلا شيء له قلت وهو معمول عليه روايته فلا شيء عليه وقد بينت المسئلة في رسالتي مستقلة حديث من صلى خلفت في كفاها صل خلفت في لا اصل له حديث من صلى على واصل على الى فقد جفاني لم يوجد حديث من طاب بهذا البيت اسبوعا واصل خلف القام رحمتين ونشر من ما زعمت غفرت له ذنوبه بالغتر ما بلغت قال السخاوي لا يصح وقد ولع به العامة كثيرا لاسيما بمكة بحيث كتب على بعض جدران الملاصق لزعمه وتعلقوا في شجرة بمينام وشبهه ما لا يثبت الاحاديث النبوية بمثل قلت وحيث اخرج الواحد في تفسيره والبخاري في فضائل مكة والدليل في مسنده بلفظ من طاب بالبيت اسبوعا اثنى على مقام ابراهيم فركم عنده كنعين ثم اثنى في زعمه فشرب من ماءهما اخرج الله من ذنوبه

من صبر على حزمه ساعة تباعد الله عنه سبعين خريفا

كيوم ولد تبارك لا يقال انه موضوع غايته ان موضوعه مع ان قول السخاوي لا يشتمل لا يثبت في الضعفت والحسن  
 الا ان يريد به ان لا يثبت وكان المزمع في فهم هذا المعنى حتى قال في مختصره انه باطل لا اصل له وقد اغرب  
 بعض علما في استدل لا يثبت الحديث على كفاية الكبار والصغار مع ان كون الحج بكثرة الكبار خلاص  
 الاجماع كما صرح به النووي في القاض عياض والنووي وغيرهم من الكبار انه لا يغير الكبار الا التوبة  
 حديث من طاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لا اصل له في المرفوع لكنه فعل حسن حتى  
 ان البدرين جماعة طافوا بالبيت سباحة كلما حاذى الحجر غطس في التيميل وكذا اتفق عليه من الكبار وغيرهم  
 بل قال مجاهد ان ابن الزبير طاف سباحة ذكره السخاوي وقد اخرج ابن جماعة من حديث ابن عمر  
 رضي الله تعالى عنهما في كتاب الحج من سننه حديثا يسنه فالحديث له اصل حديث من طاف حول  
 البيت سبعا في يوم صائف شديد حره وحسره عن رأسه وقارب بين خطاه وقل القناتر وغفر بجره  
 وقل كلامه انه يد كوا الله تعالى واستلم الحجر في كل طواف من غير ان يؤذي احدا كتب الله له بكل قدم  
 يرفعهما ويضعهما سبعين الف حسنة وعما عن سبعين الف سيئة وروى في سبعين الف درية ويعتق  
 الله عنه سبعين رقية عن كل رقية عشرة الاف درهم ويعطيه الله تعالى سبعين شفاعرة ان شاء في اهل  
 بيته من المسلمين وان شاف في العامرة ان شاء عجلت له في الدنيا وان شاء اخذت له في الآخرة اخرجه  
 الجندی في تاريخه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا في رسالة الحسن البصري وروى  
 ابن الحاج نحوه لكن باقار الوهم لا يثبت له ولذا قال السخاوي انه باطل حديث من طاف اسبوعا  
 حافيا حاسرا كان له كعتق رقية وموس طاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه ذكره الطبراني في  
 الاحياء قال العراقي لم اجد هكذا وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما  
 من طاف بالبيت اسبوعا فاحصاه كان كعتق رقية قلت وفي الجامع الصغير من طاف بالبيت سبعا  
 وصل ركعتين كان كعتق رقية حديث من عبد الله لم ينجح كان ما يفسده اكثر مما يصلح يروي من  
 كلامه ضرار بن اذو الصميا يروي الدارمي عن واظلم مرفوعا المتعب بغير فقه كالحمار في الطاحون  
 ويؤيد حديث لفقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه  
 عرف ربه قال ابن تيمية موضوع وقال السمعاني انه لا يعرف مرفوعا وانما يعي عن يحيى بن معاذ  
 الراري من قوله وقال النووي ان ليس بثبت يعني عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا انما  
 ثابت فقد قيل عن عرف نفسه بالحج فقد عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه بالفضل فقد عرف ربه  
 بالبقاء ومن عرف نفسه بالعجز والضعف فقد عرف ربه بالقدر والقوة وهو مستفاد من قوله تعالى

قال  
 من عرف نفسه  
 فقد عرف ربه







الحمدى وابن هريرة وابن مسعود وجابر بن عبد الله عنهما قال :  
 قالوا وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في أماليه حديث ابن هريرة رضي الله عنه وأرضاه  
 عن الفضل بن ناصر وأورد ابن الجوزي في الموضوعات عن طريق سليمان بن أبي عبد الله عن وقال  
 سليمان بن محبوب ذكره ابن حبان في الثقات قال قال الحديث حسن على رأيهم قال وله طرق عن جابر على  
 شرط مسلم أخرجه ابن عبد البر في الاستدكار من رواية أبي الزبير عنه وهي أصح طرقه قال وقد ورد  
 أيضاً من حديث ابن عمر أنه أخرجه النازكي في الكافراد موقوفاً على ابن عمر وقد أخرجه ابن عبد البر  
 بسند جيد ورواه البيهقي في الشعب عن محمد بن النضر قال كان يقال فذكره وقد جمعت طرقه فوجدت  
 هذا الكلام العراقي في أماليه نقله السيوطي وقال قد خصت الجزء الذي جمعت في النعيقات على الموضوعات  
 حديث من يخطب الحسناء يعطى مهرها ليس بحديث ولعل الحسناء كناية عن الحسنة المعبر عنها  
 في التنزيل بالحسنى ومهرها كناية عن الأعمال الصالحة المستحسنة حديث من تمام الحظ ضرباً بالمال  
 هو من كلام الأعمش قال ابن الربيع قلت قد سمعت ضرباً بالفضل في جوف حجته الوداع بضمرة النبي صلى الله  
 عليه وسلم ولم ينكر عليه فدلى على أن المراد من الضالة للصدوق فاعل وقيل أضافته إلى المفعول وهو  
 الأظهر ومعنى التمام أشهر والمعنى أنه يحمل في سبيلها حتى يضرب ويهان والله المستعان حديث من  
 حسن البراءة الواقعة ترجمه السيوطي ولم يذكر عليه قلت ومعناه ما في الشئ لولا الوارء هناك إلا نام حديث  
 من علامته الساعة المتداخلة عن الأماة ليس بحديث ومعناه صحيح ذكره ابن الربيع وقد ورد عن سائر  
 بنت الحر فوقع أن من اشراط الساعة أن يتأخر أهل المسجد لا يجيئون أما ما يصلى بهم رواه أبو داود  
 وابن ماجه حديث من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من السكوت ذكره الحديث بطوله في التلخيص  
 وقال العراقي رواه أبو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات وكذا ذكره في المختصر حديث من الذنوب  
 الذنوب لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة في الأحياء وقال العراقي لم يجد له أصلاً حديث موتوا قبل أن  
 تموتوا قال العسقلاني أنه غير ثابت قلت هو من كلام الصوفية والمعنى موتوا اختياراً قبل أن تموتوا اضطراراً  
 والراد بالموت الاختيارى ترك الشهوات والهوات وما يترتب عليها من الذل والغلطات حديث  
 الموت كفارة لكل مسلم ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصعب فيه كما ذكره العراقي في أماليه من  
 أنه ورد عن طريق بلخ بجملة الحسن انتهى ورواه البيهقي في الشعب والقضاة عن حديث أنس بن  
 مرفوعاً وصححه أبو بكر بن العراقي حديث المؤمن إذا قال صدق وإذا قيل له صدق لا يعرف بهذا  
 اللفظ وكان مقتبس من قوله تعالى (وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَصَدَّقَ بِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) والمراد  
 بالمؤمن هو الكامل وأما أنس السني وأبو بشير الأول بمعنى حديث يطعم المؤمن على كل جلبة غير الحيا نتر

والكذب والثاني يحدّث رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له اسرق فقال لا والذي لا اله الا هو  
 فقال امنت بالله وكذبت عيني بل روى ابن ماجه عن ابن عمر عن من حلف بالله فليصدق ومن حلف  
 بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله حديث المؤمن سريع الغضب سريع الرجوع كذا في  
 الغزالي في الاحياء وقال يخرجهم انه لم يجد هكذا قلت هو معنى حديث الحديث تعزّي بخيار امتي وقد  
 جاء في حديث طويل ان المؤمن قد يكون سريع الغضب سريع الغنى فذلك بترك وقد يكون بطي  
 الغضب سريع الغنى فهذا هو المؤمن الكامل والناقص من يكون حاله بالعكس حديث المؤمن سريع  
 اللؤم قال الصغاني موضع حديث المؤمن عن كريمة المناق خب ليتم قال الصغاني موضع من  
 احاديث المصائب ولم يصيب فقد رواه احمد عن ابى هريرة بن مرفوعا ولفظه الفاجر بدل المنافق  
 والحب بالنكس وبقي الحديث ومعنى عن كريمة انه ليس بذي مكر وهو مخدع لا تتياده ولينه حديث  
 المؤمن حلوى والكافر خمرى قال العسقلاني باطل لا اصل له قلت قد تقدّر انه عليه الصلوة والسلام  
 كان يحب الحلواء والعسل وسبق ان قلب المؤمن يحب الحلوى حديث المؤمن ليس بمخدوع ولا  
 وقال العراقي لما قلت لعل اصل قلت ومعناه صحيح والمراد به المؤمن الكامل لقوله تعالى (وَتَرَعْتَهُ يَفْرَحُ  
 حُجْدًا وَرَهْرًا مِنْ غَيْرِ) اى حسد وحق حديث المؤمن ملقى والكافر موقى ليس بحديث والمخنة  
 ان المؤمن ملقى بالابلايا تكفيها المائدة من الخطايا والكافر محفوظ عن الابلايا ومحفوظ بالتعبد ليس عليه  
 البقايا ولا ان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر حديث المؤمن مؤتمن على نفسه لا اصل له مرفوع  
 وانما هو من قول مالك وغيره من العلماء بلفظ الناس مؤتمنون على انسابهم حديث المؤمن  
 ينجح من كل امر سعيد بن جبير ذكره في الشفاء والمعنى ان المؤمن المحمود من طبعه العزة وقلة الفطنة  
 للشتر وترك البحث عنه وليس ذلك منه محملا ولكن كونه اوصفا وخلق وحلا حديث المؤمن  
 يغبط والمنافق يحسد من كلام الفضل **حرف النون** حديث الناس يزمانهم  
 اشبه منهم بما بانهم قيل انه من كلام عمر رضي الله تعالى عنه وقيل انه قول علي رضي الله عنه وهو الاشهر  
 الاظهر حديث الناس على دين مليكهم او ملوكهم قال السخاوي لا اعرفه حديثا وهو قريب منا  
 ببله معنى حديث الناس بالناس هو معنى الحديث الصحيح ائمتي كالبيان يشد بعضهم بعضا الحديث  
 حديث الناس مجزئون بما عاينهم عزاء السخاوي الى النحويين وتماثلان خيرا فخير وان شئت  
 شئت وقال الجلال السيوطي في دوره ذكره ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس موقوفات وفي  
 التنزيل حل تجزؤن الا ما كنتم تعملون حديث الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا هو من الحديث كثر  
 الله وجهر حديث نبذ القمل يورث النسيان يروى في حديث مرفوع شديد الضعف وفي

بطي

النون

سنة الحكم بن عبد الله الايلي المتهم بالوضع والكذب كما قال ابن عدي في كامله حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
 تحت الارض اى لا يكل الا لث بعد موته بل يقوم القيامة قبله وهو باطل لا اصل له وعن صريح بيطلان  
 العز الدين في الدرد الملتقطه وقال انه من نقل عن علماء اهل الكتاب ولا يصح بل كما ورد في حديث  
 لؤي بن جهم القيامه على التعيين فاما ان لا يكون الماصل ولا يثبت استاده قلت وقد ضعفه السيوطي في  
 رساله الكشف عن مجاوده هذه الامه الكلف وقد تحقق قوله متجاوزون عن الكلف بيضه عشره  
 سنه حديث النساء قصر بعضهم بعضا هو من قول عكرمة وقد ادرج في حديث صحيح البخاري  
 حديث النساء طبع الانسان قال السخاوى لا يعرف هذا اللفظ بل في الطبراني عن ابن عباس  
 مرفوعا المؤمن شاكرا ان ذكره فذكرت وفي التبريل (قأذ كز ربك إذ التبت كالتشنى) كما شاهد الله  
 وعبدنا الى ادم من قبل فتني) ويرى الانسان مشتق من النسيان وفي تحقيقه كلام عريضا  
 بوقيل اول الناس اول الناس حديث نصره الله للعبد خير من نصرته لنفسه من كلام وهيب بن  
 الورد قال يقول الله ابن آدم اذا ظلمت فاصبر وارض بصبري فان نصرته لك خير من نصرته  
 لنفسك وعن الامام احمد قال بلغني انه مكتوب في التوراة فذكره قال السخاوى وقال السيوطي  
 انخرجه عبد الله بن احمد في رواية الزهد عنه قال بلغني حديث النظر الى الوجه الجليل عبادة قال  
 ابن القيم سئل عنه شيخنا يعني ابن قيمه فقال هذا كذب باطل على رسول الله عليه الصلوة والسلام  
 لم يروه احد باسناد صحيح بل هو من الموضوعات قلت وقد ورد النظر الى الوجه الحسن بحلو البصر  
 والنظر الى الوجه البقير بورث القلم وهو مفتحين صفرة نعلوا الاسنان ومنه يركب ما رواه ابو نعيم في  
 الحلية عن جابر بن عبد الله كل شطر منه يسند ولكن كلامها ضعيف والثاني اشك في ضعفه يقوى الاول حديث  
 النظر الى المرأة المستامة المحضرة يزيدان في البصر رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر كما رواه في الجامع  
 الصغير فهو ضعيف ليس بموضوع حديث نظرة الى وجه العالم احب الى الله من عبادة ستين  
 سنة صبا ما وقيام ما في نسخة سمعان وعبد عن انس رضي الله تعالى عنه فروعه عليه وبعناه ولا يصح  
 كما السخاوى وقد ورد النظر على وجه عبادة رواه الطبراني والحاكم عن ابن مسعود وعمران بن  
 الحصين حديث نعم الصبر المقبر قال الزركشي لم يوجد في مسند الفردوس من حديث ابن عباس  
 مرفوعا نعم الكفو القبر الجارية وبقي له في السند قال السيوطي وفي الطبريات بسنده عن علي بن  
 عبد الله قال نعم الاختان القبور حديث نعم العبد صهيبي لو لم يحف الله لم يعصه الله في كلام  
 الاصوليين واصحاب المعاني واهل العربية معصم يرويه عن عمرو بن وهب قال السخاوى رايت  
 خطيبا يعني العسقلاني انظره في شكل الحديث لا ين قتيبة ولم يذكره ابن قتيبة بسنده او قال اراد

نظرة الى وجه  
 العالم احب الى  
 الله من عبادة  
 ستين سنة

ان صهيبي انما يطيع الله جلاله لا يخاف عقابه انتهى وقال السبكي في شرح التلخيص امر هذا الكلام في  
شيء من كتب الحديث لا مرفوعا ولا موقوفا ولا عن النبي عليه الصلوة والسلام ولا عن عمر بن الخطاب مع شدة التخصيص  
عنه وقال الثعني في جاشية المغنن والدعاء انه رأى بخطه ما صورته رأيت الحافظ ابا بكر بن العربي ونسبه  
الى عمر بن الخطاب الا انه لم يرد له اسنادا وقال العراقي لا اصل لهذا الحديث ولم اقف له على اسناد قط في  
شيء من كتب الحديث وبعض النخاة ينسبون الى عمر بن الخطاب من قوله له اسنادا الى عمر بن الخطاب وقال  
الدمايني في جاشية المغنن وقفت في الحلية لابي نعيم على حديث في ترجمته سالم مول حسن يفتي من  
طريق عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول ان سالك اشد يد الحب لله عز وجل لو كان  
لايمان الله ما عصاه انتهى ذكره ابن ابي شريف في جاشية شرح صحيح الجوامع قال وفي مسنده ابراهيم بن  
انتهى وقال الزركشي لا اصل لهذا الحديث لكن في الحلية من حديث ابراهيم بن عمر مرفوعا ان سالك اشد يد  
الحب لله لو لم يخف الله ما عصاه وقال الحافظ السيوطي في شرح نظم التلخيص كثير سؤال السامع عن  
حديث نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه ونسبه بعضهم الى النبي عليه الصلوة والسلام ونسبه  
ابن مالك في شرح الكافية وغيره الى عمر بن الخطاب قال الشيخ جمال الدين السبكي امر هذا الكلام في شيء من  
كتب الحديث لا مرفوعا ولا موقوفا ولا عن عمر بن الخطاب ولا عن غيره مع شدة التخصيص عنه انتهى نعم قد  
ورد في سالم لا صهيبي عن عمر مرفوعا ان معاذ بن جبل امام العلم اذ يوم القيامة لا ينجد من الله  
الا الرسولون وان سالك امولى ابن حنيفة شدد يد الحب في الله لو لم يخف الله ما عصاه اخرجنا الى  
حديث نقطة من دوات عالم احب الى الله من عرق مائة ثوب شهيد موضوع كما في الذيل  
حديث نوم المؤمن سبات اى نوم خفيف وسمعه خبات اى ضعيف ذكره في النهاية بلا اسناد  
ذكره الكوراني بلفظ نوم المؤمن سبات وصورة خبات حديث نوم العالم عبادة لا اصل له في المرفوع  
هكذا بل ورد نوم الصائم عبادة وصحته تسليم وعمله مضاعف وداؤه مستجاب وذنبه مغفور ورواه  
اليهقي بسند ضعيف عن عبد الله بن ابي اوفى لكن روى ابو نعيم في الحلية عن سلمان بن ابي  
خير من صلوة على جمل ففي الجملة من كان عالما فنومه عبادة لا تزيى به النشاط على الطاعة وقص هنا  
قبل نوم الظالم عبادة لا تفي تلك النسبة عبادة بالنسبة اليه في ترك ذلك حديث نية المؤمن خير  
من عمله قال ابن دحية لا يصح وقال اليهقي استاده ضعيف ورواه العسكري في الامثال عن انس بن  
مرفوعا وسند ضعيف وله طريق ضعيف عن النوايس بن سمعان كما ذكره الزركشي وفي الجامع  
الصغير نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من يتهم وكل يعمل على نيت فاذا عمل المؤمن  
علما نارا في قلبه نور ورواه الطبراني عن مهمل بن سعد وانما كانت نية المؤمن خيرا من عمله لانها

ما لفرادها تصير عبادة يترتب عليها التواب بخلاف افعال الجواهر فانها تكون عبادة اذا صاحبت  
النية بخير من هوى مستقر فلم يعملها لكتيها الله عنده حسنة كاملة ولا من مكانها مكان العثرة اعني قلب  
المؤمن قال سهل ما خلق الله مكانا اعز واشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما اعطى كرامة لخلق  
اعز عنده من معرفته الحق فجعل الاعز في الاعز فما نشأ من اعز الامكنة يكون اعز مما نشأ من غيره  
قال سهل فقس عبد اشغل المكان الذي هو اعز الامكنة عنده تعالى بخيرة وسبحي انور في انا عند التمسك  
قلوبهم السند رست قلوبهم وما وسعني ارضي ولا سماءي ولكن وسعني قلب عبد المؤمن اشعار بذلك ولا نهيا  
يقع بخلاف العمل والذليل الخلود في الجنة والنار جزاء النية ولا نهيا تسلم عن رياء بخلاف العمل حث  
ياكم اليه ملعون لا اصل له كما صرح به الرهاوي في حاشيته على المنار

### حرف الواو

حد يث وصي وموضع سري وخليفتي في اهل وخير من اخلت بعدى على بن ابي طالب موصي  
على ما قاله الصغاني في الدر المنقط قلت وهو من معتريات الشيعة الشيعية قالهم الله فاني يؤكفون  
كيف يأتون حد يث الورد الابيض خلق من عرق والاحمر من عرق جبريل والاصفر من  
عرق براق مذكور في مسند الفردوس وغيره فقال النووي لا يصح وقال الآخرون انه موضوع  
قلت وكذا ذكره ابن عدي في ترجمته الحسن بن علي بن زكريا بن صالح العدوي البصري الملقب  
بالذئب عن علي بن ابي طالب النبي عليه الصلوة والسلام قال ليلة اسرى بي الى الشام سقط الى الارض  
من عرق فثبت منه الورد فمن اراد ان يشتر واشقى فليشم الورد موضوع حد يث الورد على  
الوضوء يروي على نور في الاحياء وقال محرز لم اقف عليه وسبق لذلك المنذري فاما الحفاظ  
المستقلاني فقال انه حديث ضعيف رواه رزين في مسنده حد يث ولا زاد لما قضيت  
حد يث المذكور بعد الصلوة في مسند عبد بن حميد واخرج الطبراني بسند صحيح قال السخاوي  
من انكره فهو مقصر حد يث الولد سري قال السخاوي لا اصل له وقد سبقه الزركشي في  
حد يث الولد الزنا لا يدخل الجنة ويدور على الاستنارة ولم يثبت بالاستنارة بل قال القاضي محمد الدين  
السري في سفر السعادة هو باطل حد يث ولد في زمن الملك العادل قال السخاوي لا اصل  
له وقال الزركشي كذب باطل قال السيوطي قال البيهقي في شعب الايمان تكلم شيخنا ابو عبد الله  
الحافظ بطلان ما يرويه بعض الجهلاء عن عيسى صلي الله تعالى عليه وسلم ولد في زمن الملك العادل  
بن ابي شروان حد يث ويل للتاجر من بلى والله وويل للمصاف من غي وبعده عن العرق  
وذكرها صاحب مسند الفهرست من حديث ابن ابي شيبة عن حد يث وسارهم شيطان يروي

من قول عمر رضي الله عنه وبرايم الغني وهو من تابعي الكوفة فلهذا يذكر التسمية نحو سيويه ونقطويه

حرف الهاء

حديث الهديتين حسن حضور وكذا الهدى يا شريك لا اصل لها هكذا لكن ورد بسند ضعيف من الهديتين هدية فحساؤه شركاؤه فيها كما تقدم والله اعلم حديث خذلان منقح عالم فاجروا غابا لم يوجد كذا في المختصر

حرف الهمزة

حديث لا ادري نصف العلم قول الشعبي كما رواه الدارمي في مسنده والبيهقي في مدخله لكن في سنن سعيد بن منصور عن ابن مسعود روى لا ادري ثلث العلم ذكر السيوطي وقال السخاوي بل في صحيح البخاري عن ابن مسعود روى من قوله من علم قليلا ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم قلت وقد ثبت انه عليه الصلوة والسلام قال لا ادري عزير بن يحيى اولاد في الترمذي (لا ادري ما يفعل بن ولا يكلم) الاية حديث لا بأس بول الحمار وكل ما اكل لحم موضوع كما في الاول حديث لا بأس بالذواق عند الشريكة اصل له حديث لا تتوضأ في الكيف الذي

الهدية بن الحسن

لا تتوضأ في الكيف

يقولون فيه فان وضوء المؤمن يوزن مع حسنة وضوء عبي بن عتبة حديث لا تستيدوني في الصلوة قال السخاوي لا اصل له حديث لا تكرهوا الفتنة في آخر الزمان فانها تبيد اى تهلك المنافقين رواه الديلمي عن علي بن مرفوع كذا قال الزركشي وقال السيوطي انكره المحافظ ابن حجر في شرحه البخاري و نقله عن ابن وهب انه سئل عنه فقال انه باطل وقال السخاوي وكذا أخرجه ابو حنيفة وفي مسنده ضعف ومجمل وسئل عنه ابن وهب فقال انه باطل وقيل لا بن وهب كذا فلا تأخذ عنك عن ابني عليه الصلوة والسلام لا تكرهوا الفتنة فان فيها حصاا المنافقين فقال ابن وهب اعماه الله ان كانا ذرا

فعلى الرجل حديث لا تقدم من لا يعودك قول ابن وهب ويقويه ما يروى من حديث جابر بن مرفوع من عاد مرضا ناعدا ناصرا وسنده ضعيف وقد قال عبد الله بن احمد لا يبرأ ابنت جابر فامرض فامعده فقال له يا بنى ما عاد فامعده قلت ولعله محمول على التأديب لما في حديث ضعيف رواه الديلمي عن انصارى يقال لمقيس قال اخبرت عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال عد من لا يعودك ولعله الاول محمول على العدل وهذا على الفضل حديث لا تعظموني في المسجد لا يعرف له اصل حديث لا تلد الحية الا الحية من امثال العرب حديث لا تماضوا متروضوا ولا تعفوا متعفوا وكم

فتموتوا ذكره ابن ابى حاتم في العلل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقال عن ابيهم منكروا سندهم الديلمي الى وهب بن قيس يرفعهما وعلى كل حال فلا يصح وانما ما يزيد العوام قبولهم فتواترنا غلو النار فلا اصل له اصلا حديث لا تنظر الى من قال وانظر الى ما قال قال علي بن كريمة الله وجهه كما رواه ابن السكيت

لا تنظر الى من قال وانظر الى ما قال



[illegible]

## حرف الياء آخر الحروف

حدثني يا أبا هريرة إذا توضأت فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك لا يستريح يكتب لك الحسنات  
 حتى تحدث من ذلك الوضوء منكرو حدثني يا أحمد بطوله موضوع كما صرح به الصغاني حدثني  
 يا حمير له قال المزني كل حديث فيه يا حمير له فهو موضوع حدثني يا خيل الله اكبر رواه العسكوي في الأمثال  
 عن انس رضي الله تعالى عنه كحارة من النعمان قال يا بني الله ارحم الله لي بالشهادة فذاع له قال فتودي بوثا يا  
 خيل الله اكبر فكان اول فارس ركب واول فارس استشهد ذكره الزكشي وقال السخاوي رواه ابن هانئ  
 في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن جوع عن قتادة قال بعث رسول الله عليه الصلوة والسلام  
 يومئذ يعني يوم بني قريظة بعد يوم الاحزاب مناديا ينادي يا خيل الله اكبر وقعن السهلي في روضه  
 في غزوة حنين هذا القطر لصحيح مسلم فينظر حدثني يا شير ان اردت السلامة فاطلبها في سلامة  
 غيرك منك يروي عن الشيخ ابني اسمعيل الشيرازي قال رأيت النبي عليه الصلوة والسلام في المنام فسألته  
 عن حديث اسمعه منه واروي عنه فقال لي يا شير وفكره وكان يفزع به الذي يقول سلمان رسول الله عليه  
 الصلوة والسلام شين كذا ذكره السخاوي وقال المتوفى في الكافي رواه مثل هذا عنه عليه الصلوة والسلام في المنام  
 وكافي العمل به فان لم يسجد كما يأتي فيه التخللات الذي ذكره اصحابنا في الخصائص وقال النووي في شرح مسلم  
 ان ما نقره في الشرع لا يتغير بسبب ما رواه الشافعي قال وهذا في منام يتعلق بأشياء حكم على خلاف بحكمه



قوله لما اذا اراه ياره بما هو مندوب او نهاه عن متي عن اوارشه الى فعل صليحة فلا خلاف في استحباب  
 العمل على ذلك لان ذلك ليس حكما بالتمام بل ما تقر من اصل ذلك الشيء حديث يا صفر ايا بياض اعزى  
 غيري قال علي كرم الله وجهه انا جاهه ابن القياح فقال يا امير المؤمنين امثلة بيت المال من صنفاه وبياضه  
 فقال الله اكبر وقام متوكئا على ابن القياح حتى قام على بيت المال وفودى في الناس فاعطاهم جميع ما في  
 بيت مال المسلمين وهو يقول يا صفر ايا بياض اعزى غيري هاوها حتى ما بقى مشدوهم ولا دينار فخرهم  
 على اي برش وصل في ركعتين ذكره غير واحد من الاثر حديث يا علي اذا ترودت فلا تنس البصل  
 قال السخاوي هو كذب بحت وكذا ما اوردته الذي يلي عن عبد الله بن الحارث الانصاري اخي جريبر بن نوفا  
 عليه السلام بالبصل فانه يطيب انطقه ويعبر الولد حديث يا علي اتخذ لك غلين من حديد وافهم في طلب  
 العلم قال ابن تيمية موضوع وفي الذيل هو كما قال حديث يا علي ادع بصحيفة ودواع فاسل رسول الله  
 صل الله تعالى عليه وسلم وكتب علي وشهد جبريل ثم طويت الصحيفة قال الراوي فمن حديثكم اني يعلم ما  
 في الصحيفة الا املاها فكتبها وشهد هلالا بعد قوله وهذا في الموضع الذي توفي فيه قال المصنف في الدرر  
 المنطق ان موضوع انتهى وقد قال بعض المحققين ان وصايا علي الصدرة بيضاء النداء كلها موضوعات غير  
 قول عليه الصلوة والسلام يا علي انت متي بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي حديث يا داود  
 مال الغني بعد فاقه كلام بعض الكرام وليس على اطلاقه في الزمان حديث يا علي يثجو للرم على رغم انه حرم  
 حديث عجب ربنا من قوم تقادون للجنة بالشلال وهم لكارهون وفسر الشلال بالقيود لا ساري  
 اول معناه الفقر والموضع وسائر البلايا حديث يوم القوم احسنهم رجلا موضوع كما في اللاتي مع انه  
 ليس على اطلاقه حديث يا علي اذا امرت على قطعها فقلها اقلت هو يقرب من حديث يترقص للفرد  
 اليك عدوك يده فان قد روت على قطعها فقلها اقلت هو يقرب من حديث يترقص للفرد  
 في دولته وقد قدم السجدة في صولته حديث يس لما قرأت له قال السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ  
 هو من جماعة الشيعة اسماعيل الجبري باليهين قطعي بالتجربة قلت وقد بلغت ان شيعة اقرأ القرآن السبع  
 على شيخ من اهل السنة وصار الى بلاده فقيل له ما احسنك الا عيبك فيه ان شيئا مني فقال ايضا في  
 ما احسنك العمل وترك القطر فوصل كلامه الى الشيخ فنادى اصحابي من القراء وقرأوا يس الى مرة  
 صلوا اليهم فقالوا اسلموا القراء عن قلب الشيخ فرجع الى الشيخ وقاب من بدعته وخلص من غفلته و  
 افاض الله عليه من رحمة حديث يصوم اهل فياهذا يقال حين يرى الهلال بمكان دون مكان  
 اذا اختلفت المطايع قال السخاوي وهو شيء ما علمته يعني في الحديث والا في الفقهاء معروف وبالاختلاف  
 موصون حديث يساق الى مصر كل قصير العمر يخرج ابو نعيم والطبراني في الكبير وابن شاهين وابن

السكن في الصحابة وابن يونس وغيرهم كلام من طريق موسى بن علي بن رباح عن عيسى بن جده رباح بن عبد الله بن  
سيف بن يحيى فانتقلوا عنها ولا يثبت هذا إذا نرى أن أبا الياسق اليها أقل الناس إعمالاً لهذا لفظ  
الإلا وبينه وبين الباقر بن عتبة قال ابن يونس أنه منكره وقال أعاد الله موسى بن يحيى بن عبد الله بن جندب بن جندب  
أنق الله من ذلك وتبعه ابن الجوزي فأوردته في الموضوعات وقال البخاري أنه لا يصح حديث يثني الحز  
الذي بقي البر ومناه صحيح وليس يثبت ذكره ابن الربيع قلت وهو مستفاد من قوله تعالى (وَمَنْ يَزِلْ  
تَقْبَلْهُمُ الْخُزْ) أي والبرود فهو من باب الألفاء وذكر أحمد الضدين عن الألفاء مثل وقد بر حديث  
اليقين الإيمان كثر موضوع على ما ذكره الصغاني حديث يوم الأربعاء يوم غس مستمخ أخيه الطبراني في  
الأوسط عن جابر رضي الله تعالى عنه قال السخاوي لا أصل له وفي فضيلة والتخفيف منه حديث كرم وأطهر  
قلت وعلى تقدير صحة هذا الحديث أربعة فهو تفسير لقوله تعالى (يَوْمَ تُغْشَى الْكُفُوفُ) بأن يوم الأربعاء  
قد كان غسلاً وشواً على الأعداء وكان سعداً ومباركاً على الأحياء قال وكذا ما يروى في أيام الأسبوع  
مرفوقاً ليوم السبت يوم مكر وخديعة ويوم كراهة يوم غرس وبنائاً ولا شين يوم سفر وطلب رزق و  
السلامة يوم جديد وبأس وأربعاء يوم كراهة وعطاء والخميس يوم طلب الحوائج والجمعة يوم  
خطبة النكاح أخرجه أبو يعلى من حديث ابن عباس فهو ضعيف أيضاً لكن يروى عن عائشة رضي الله عنها  
قالت إن أحب الأيام التي يخرج فيها مسافر أو يخرج فيه أو ختن فيه صبي يوم الأربعاء انتهى كلام السخاوي  
وتقدم بعض الكلام على حديث ما بين شي يوم الأربعاء ولا وثقه والله سبحانه أعلم حديث يوم الأربعاء  
يوم مكر كره لا أصل له كما قال أحمد وغيره فكهرو السخاوي وذكره الزركشي بلفظ مكر  
يوم مكر ثم قال أحمد بن حنبل لا أصل له قلت ولو صح لم يحل على الخليل عليه السلام وهو معجزة أودع الله فيها  
عظم

## فصل

حديث قال شيخنا مشايخنا الحفاظ شمس الدين السخاوي في خاتمة المقاصد الحسنة في بيان الألف  
المشتملة على الاسترواح انتهى ما أوردناه من استحصائه قلنا لمحق بذلك ما اشتهر من لقائه بعض الألف  
ونحوهم لبعض وكذا تصانيف أيضاً فأناس وقبوراً وقواماً ذوى جلالهم بطران ذلك كله وإنما  
يذكرون بين كثير من العوام والعلماء مطلقاً وفي خصوص علم معين وربما تساهل في ذلك من لا يعرف  
لم بذلك تقليداً أو استصحاباً ما كان متصفاً به ثم قال بالترك أو تشاغل بما استلزمه من الوصف لا دل  
وهو في جميع هذا كثيراً لا يخفى في الأول قول ابن تيمية ما اشتهر من أن الشافعي واحداً اجتماعاً بشيياً  
الراعي وسأله قباطل باتفاق أهل المعرفة لا تها المبركة قال بكذا ما ذكره من أن الشافعي  
اجتمع بابي يوسف عند الرشيد باطل فلم يجتمع الشافعي بالرشيد لا بعد موت أبي يوسف وقال

من  
يقول  
بأنه  
مكر  
يوم  
الأربعاء  
فإنه  
مكر  
يوم  
الأربعاء

الحافظ ابن حجر وكذا الرحلة المنسوبة للشافعي إلى الرشيد وإمام محمد بن الحسن حرضه على قتل روان  
 انزجها اليه في مناقب الشافعي وغيره في موضوعات يمكن ويتمن الثاني قول الميمون سمعت احمد بن  
 حنبل يقول ثلاثه كتب ليس لها اصول المغازي والملاحم والتفسير قال الخطيب في جامعهم وهذا محمول على  
 كتب مخصوصة في هذه المعاني الثلاثة غير معتد عليها لعدم عدالة ناقلها ولزيادة القصاص فيها وانما كتب  
 الملاحم في جميعها بهذه الصفة وليس يصح ذكر الملاحم المرتقبة والغنم المنطوقة غير احاديث يسيرة وانما كتب  
 التفسير في أشهرها كتابا للكلبي ومقاتل بن سليمان وقد قال احمد في تفسير الكلبي من اؤثر الى اخره  
 كذب قيل له فيعمل المنظر فيه قال لا قلت وقد قال الزركشي وكتاب مقاتل قريب منه قال السيوطي ومنه  
 كتب صحيحة ونسب معتبرة بقيت حالها في آخر كتاب الانفاق في علوم القرآن وسطورها كلها في تفسير  
 السنن انتهى وانما المغازي في أشهرها كتاب محمد بن اسحاق وكان يأخذ من اهل الكتاب وقد  
 قال الشافعي في كتب الواقدي كذب وليس في المغازي صحيح من مغازي موسى بن عقبة انتهى ومن  
 النبوة ما ينكره الجليل لسان من البقاع ان قبر نوح عليه السلام وانما حدث في اثناء المائة السابعة و  
 الشهيد الذي ينسب لابن كعب بالجانب الشرقي من دمشق مع اتفاق العلماء انهم لا يقدرها فضلا  
 عن دفنها والكان المنسوب لابن عروة من الجبل الذي بالعلات لا يصح من وجوه انفقوا على انه  
 نون بمكة والكان الذي ينسب لعقبة بن عامر من قوافر مصر وانما هو عينا من اهل بعضهم بعد مدة متطابقة  
 والكان المنسوب لابن هزيرة بن عسقلان وانما هو قبر حيدرة بن عبيدة كما جزم به بعض محقق الشافيين  
 ولكن قد جزم ابن حبان وبقية شيخنا بالاول والكان المعروف بالمشهد الحسين من القاهرة ليس الحسين  
 مدفونا بها بالاتفاق وانما فيه واسر فيما ذكره بعض المصريين ونفاه بعضهم قاله شيخنا يعني العسقلاني  
 والناثق بن تيمية فقد رتب له جوابا بالعلم في انكار ذلك واحال فيه والكان المعروف بالسيدة نفيسة  
 انما الحسين بن زيد بن الحسن بن علي بن ابي طالب فقد ذكره بعض اهل العفزان وعنده هذا العمل الذي ذكره  
 في قبرها ولكنها في تلك البقعة بالاشتغال واستيفاء ذلك ما بعد يطول وهو جدير بالزيادة في تأليف انتهى

## فصل

قول من يلحق به صان العلم امير الشيخ محمد بن الجوزي لا يصح تعيين قبره في غير قبر نبيينا عليه الصلوة والسلام  
 فرسيدنا ابراهيم عليه السلام في تلك القرية لا بخصوص تلك البقعة انتهى وكما ترفه اشارة الى ان لا يوجد  
 في القبر والكوكب بعد ظهروضياء الشمس واما الى نسب سائر الاديان في جميع الاماكن ولا زمان ولا مكان  
 لا كره احد في زيادته لتعظيم الشان كما ذكر من الحكمة في دفنه عليه السلام بالمدينة ثلاثين نقص رتبته  
 دفن بمكة في حنبل بيت الله الحرام ودفن بمكة كثير من الصحابة الكرام اما مقابرهم فغير معروفة كما ذكره

الاعلام حتى قد غديت انما بنى على اوقاف بعضهم من الشام ثم اختلفوا في مكان مولده عليه السلام والسادس من شهر  
 عند نعل مكنة بالموضع المعروف عند الانام اقلها احد ثمان مواليد ابى بكر وعمر وعلى بن ابي طالب رضي الله عنهم  
 بيوها فلا يظن بوجوه التبرك بانهم الا باختيار آل لهم وعلو قدومهم في اواخر عمرهم ولا تخبر ولا تقدر لم يكن لهم  
 شيء من ولايتهم تعظم في الاحوال اللاحقة انهم سبقت لهم الحسن في الاثوال السابقة من جملتهم مقتدر الشيعه  
 الشيعه جعل صورة قبر ابيهم ونوح عليها السلام بمسجد قبره على رضي الله عنهما من قبله ايضا ليس ثابتا وانما  
 بنى على امر الشام ونحوه من الكرام ولعل الباعث على ما فعلوه انهم كانوا مقام الشيعه من الصحابة اكرام في  
 صريحتهم عليه السلام تصدوا بالنور ويرجع على رضي الله تعالى عنه عن تفرده في ذلك المقام وكذا ما ينبغي من  
 ايراد الاعمال والاشيئ والمقعد ونحوهم في مقبرة الامام علي بن موسى الرضا عليه السلام على اباية النجيه والشاه فانه زود  
 وبجنان وكذا ما ادعاه بجملة اهل الحرمين بروية النور عند قبره عليه السلام بخصوص ليله العجرا فانه كذب  
 من عمل اهل البطلان وانزوا وانما نوره عليه السلام والسكنى في غمام الظهور خيرا وغرنا واقل ما خلق الله نور  
 وسماه في كتابه نورنا وفي دعائه عليه السلام اللهم اجعلني نورنا وفي التنزيل (مُرِيدُ نُوْرٍ اَنْ يُّطَوَّرَ لَكَ نُوْرُ  
 اللّٰهِ بِاَنْفُوْاهِمُ وَيُوْنٰبِي اللّٰهِ اَلَا اَنْتَ بِخَيْرٍ نُّوْرُهُ) وقال تعالى (اللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالدُّنْيَا نُورُكُمْ نُوْرُهُ) في  
 قلب محمد وقال عز وجل (وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ لَكُمْ نُورًا فَمَا لَكُمْ مِنْ نُّوْرٍ) لكن هذا النور ليس له الظهور  
 انما في عين اهل البصيرة فانها لا تعي الا بصيرا ولكن في القلوب التي في الضبط ووفق الخلاصة قال الشيخ  
 قد صنع كتب في الحديث وجميع ما احتوت عليه موضوع كوضوعا القضا عي ومنها الاربعون الودعانية  
 ومنها وصايا علي عليها موضوعات سوى الحديث الاول وهو يا علي انت مقي بمنزلة هارون من موسى غير انه  
 لابن بعك قال الضبغاني ومنها وصايا علي عليها التي اوقها يا علي افلا ت ثلاث علامات وفي اخرها انت عني  
 المجامعة في اوقات مخصوصة كلها موضوعات واخر هذه الوصايا يا علي اعطيتك في هذه الوصية علم  
 الاولين والاخرين وضعها حماد بن عمر النصبى وقال السيوطي في اللآلئ وكذا وصايا علي عليها موضوعات وانهم  
 حماد بن عمر وكذا وصايا اله التي وضعها عبد الله بن زياد بن سماعة الشيعه قال الضبغاني واول هذه الودعانية  
 كان الموت فيها على غير ما كتب وقد ذكرناه مع غيره من موضوعات الشباب واخرها ما من بيت لا يملك  
 يقف على باب خمس مرات فاذا وجد الانسان قد فقد اكله وانقطع اجله التي عليه غمر الموت فضيحة كبرياء وعز  
 سكرناه قال السيوطي في التذيل ان الاربعة الودعانية لا يصح فيها حديث مرفوع على هذا النسق وهذه الاشياء  
 وانما يصح منها الفاظ يسيرة وان كان كلامها حسنا وموعظة فليس كل ما هو حق حديثا بل عكسها مسرف  
 سرفها بن ودعان من واضعها يزيد بن رفاعته ويقال انه الذي وضع رسائل اخوان الصفا وكان من  
 اجمل خلق الله في الحديث واقلم حياء واجرهم على الكذب قال الضبغاني ومنها كتاب فضل العلم

محمد بن شرف الدين واو له من تعلمه مستعمل من الفقهاء كذا ومن الاحاديث الموضوعية باسناد واحد احاديث الشيخ  
المعروف بابن ابي الدنيا وهو الذي يزعمون ان اعدك عليا وعلو طوبى لا واخذ بركا به فركب وامها بركا به فركب  
فقال من الله في عرك من اواحد اديث ابن نسطور الترمذي واحاديث بشر وغيره من سائر وخبرنا عن انس  
واحاديث دينار عنه واحاديث شهد بها ابراهيم بن هذيلة القيسي وقتها كتاب يدعى بمسند انس البصري مقدار  
ثلثمائة وثلاثين معنى ابن المهدي عن انس واو له اتي في مسائل كلامه كالقري في النجوم وفي الذيل سمعان بن المهد عن  
انس لا يكاد يعرف الصبغة ير نسفة مكنوزة وقطع الله من وضعه اوفى لسان الميزان هي من رواية محمد بن مقاتل  
الرازي عن جعفر بن هارون عن سمعان فذكر النسخة وهي اكثر من ثلاثمائة حديث اكثر منها موضوعة  
ابن ابي قال الضعفاء ومنها الاحاديث التي تروى في سميتها با احكام ثبتت شي منها واثبتها خطبة الوداع من ابي  
الدرادور فعدوا واو له ليركب احدكم البحر عند ارقاجه قلت ومنها مسائل عبد الله بن سلام في استخارة الله  
عليه الشاوة والسلام وهي قد ركبا من محملات الكلام وفي الاذي بخطبة الاخيرة عن ابي هريرة وابن عباس رضي  
عنه عن موضوعات الثميرة مسيرة بن عبد ربه وديك بورك فيمن عند ربه وفي الوجيز قال ابن عدي كتبت جملة  
عن محمد بن الاشعث عن موسى بن اسماعيل وابن موسى بن جعفر عن ابا ثعلبي عن ابي رغبها اذ اخرج اليها  
ففيها من الف حديث عن موسى المذكورين ابا ثعلبي عن ابي رغبها اذ اخرج اليها ففيها من الف حديث عن موسى  
ذلك الكتاب يعني العلويات قال العسقلاني وسماه السنن وكل من سنده واحد من ابا خليل ابق عن ادهم ولا مرة  
كابنة العمرو عبد الله وابن احمد عن ابي يونس عن علي الرضا عن ابا ثعلبي عن موضوعات با طلبة ما ينفذ من  
وضعها وعن وضع ابي ربه كذا ذكره بعضهم ونسبة الوضعم الى الرضا وابي ربه غير مرضية وكذا نسبتها الى عبد الله بن  
احمد غير صحيحة ان كان المراد به كلام احمد بن حنبل فتأمل فانه محتمل ذلك فتراسقوا المطالب ابا طيل منها  
لا يميل لامرأة تؤمن بالله ان تصنع الفرج على السرج ومن منع الماعون لزمه طوف البخل قلت والثاني مستقيم  
من قوله تعالى (وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَعْيُنَ وَمَتَّبِعُوا اللَّهَ فَإِنْ تُكْتَفَىٰ بِالْاَعْيُنِ فَتَقَرَّبْ إِلَىٰ اللَّهَةِ وَإِنْ تُكْتَفَىٰ بِالْاَعْيُنِ فَتَقَرَّبْ إِلَىٰ اللَّهَةِ) فانه مستقيم  
في من تصفيرا كذا ما في المعطلة وان يسمى حمدون او علوان او يعوش وغيرها وتروى عن ابن جريح عن عطام  
من ابي سعيد الوصية لمع في الجماع وكيف يجامع فانظر الى هذا الدجال ما اجراه قلت اراد بالدجال الزكوا  
عن ابن جريح واذا فهو امام جليل وقال الذي يلي اسانيد كتاب العروس لابن الفضل جعفر بن محمد بن جعفر  
بن محمد بن علي بن الحسين في هبة لا يعتمد عليها واحاديث متكررة قلت ومن القواعد الكلية ان نقل الاحاديث  
النبوية والسائل الفقهاء والتفاسير القرآنية لا يجوز الا من الكتب المتداولة لعدم الاعتماد على غيرها من وضع  
الزنادقة والحق في الملاحة بخلاف كتب المحفوظة فان نسخها يكون صحيحة متعددة وقد حكى السيوطي عن  
ابن الجوزي ان من وقع في حديثه لموضوع والكذب والقلب انواع منهم من غلب عليه الزهد فنقل عن المحقق

اوضاع کتب خود را من حفظه فخلط فی تقلید و معتمد بر تقالید لکن اختلط عقول و طهار احوال و اعمار و هم من روی  
 الخطای و انظار ارای الصواب و ایقین لم یرجع انقراض ان یسبوه الی الغلط و معتمد زنادقة و ضوعد و قسدا الی افساد  
 الشریعة و ابقاع الشک و التلاعب بالادیب و قد کان بعض الزنادقة یتفضل الشیخ فیدرس فی کتابها ما  
 لیس عن حدیث و معتمد من بعض المنصورة من ضعیف و معتمد من بعض حسیة ترغیباً و ترهیباً و معتمد من اجازة و معتمد  
 لکلا حسن من معتمد قصد القرب الی السلطان و معتمد القصاص لکنهم یریدون احادیث ترفیق و تسفیق انتهى  
 و روی عن مالک قال دخلت علی المامون و المجلس خاص باهل فاذا ابن الخلیفة و الوزیر فحیة لمجلست  
 بینهم احدثت رفوفاً اذ ضاق المجلس باهل فبین کل سیدین مجلس عارف الی الذیل هو متکرم و مالک لم یبق  
 الا من المامون و فی الذیل اخرج الحارث بن اسامة فی مسنده عن داود بن المحبر یضغوا و لا ینحد شیاً  
 قال للعسقلانی کلها موضوعه منها ان الاحق یتصیب بمحمل عظم من فجور الفاجر و انما یرتفع العباد فی الدنیا  
 و ینالون الزلفی من ربهم علی قدر عقولهم و معتمد افضل الناس اعقل الناس و معتمد قیل یا رسول الله ما عقل  
 هذا النصارى فی فحیره فقال مران العاقل من عمل بطاعة الله و و عن سلیمان بن عیسی بضغاد عشرین  
 حدیثاً منها قیل لمعلقة ما عقل النصارى فقال مران ابن مسعود کان ینها فان اسمی الکافر ما قلا  
 و معتمد رکعتان من العاقل افضل من سبعین رکعة من الجاهل و لو قلت سبعاً تکرر رکعة لکان کذا لک و معتمد  
 ان عدی بن ابی حاتم اطری اباه و ذکر من سودده و شرفه و عقله فقال علیه الصلوة و السلام ان الشرف  
 و السودة و العقل فی الدنیا و الاخرة للعامل بطاعة الله فقال یا رسول الله ان کان یقری الضیف و یطعم  
 الطعام و یصل الارحام و یتبع النواشب و یتبع و یتبع قبل شیء اقل انما لک لم یقل قطر من العشر  
 لی خطیئتی یوم الادیب و فی الذیل ایضا ان قصته رجل بلال بن عمر رجوعه الی الدینة بعد رؤیته علیه  
 الصلوة و السلام فی المنام و اذا نزل بها و ارجح اهل المدينة لا اصل له و هی بینه الوضعة انتهى و کان ابن حجر  
 المکی ما اطلع علیه و ذکره فی کتابه الموضوع للزيادة و فی الذیل ایضاً ان علیه الصلوة و السلام لما اراد ان یبی  
 مسجد المدينة اتاه جبرئیل علیه السلام فقال ابنه سبعة اذرع طولا فی السماء غیر من خرفة و لا منقشة  
 لم یوجد و قیر ایضاً ان علیه الصلوة و السلام اذا کان یصلی ظن النطاق ان رجس لا روح فیه و فی المختصر  
 الرجلان من اقمی لیقومان الی الصلوة و رکوعهما و سجودهما واحد و انما ین صلوتیهما کما ین السماء و  
 الارض موضوع و قیر ایضاً کان علیه الصلوة و السلام لا یجلس الی احد یصلی الا تمغف صلوة و اقبل علیه فقال  
 لک حاجتہ فاذا فرغ من حاجتہ عاد الی صلوة لم یوجد و قیر ایضاً لا یصیر فی صلوة الاسبوع شیء و فی لیللة  
 الجمعة اثنتی عشرة رکعة یا خلاص عشر مرات باطل لا اصل له و کان رکعتان یاذا نزلت خمسة عشر مرة  
 و فی رواية خسین مرة و الکل متکرم باطل و یوم الجمعة رکعتان و لا یرم و لا اثنا عشر لا اصل له و قبل الجمعة

في ركعات بالاخلاص خمسين مرة لا اصل له وكذا صلوة عاشوراء وصلوة الرغائب موضوع بالافتقار كذا  
 في صلوات ليلالى رجب وليلة الثايم والعشرين من رجب وليلة النصف من شعبان وأثر ركعة في كل  
 ركعة عشر مرات بالاخلاص ولا تغترب ركعات في قوت القلوب واحياء العلوم ولا يذكركم التعليل في تفسير  
 كذا في شرح الاوراد ثم المواهب ما يذكره القصاص من ان القرد دخل في جيب النبي عليه الصلوة والسلام  
 وخرج من كثير ليس له اصل كما حكاه الشيخ يد والدين الزركشي عن شيخه العارفين كثير وفي حياة الحيوان  
 لما يري قال القرطبي يقال للصود الصوم وروينا في حجر عبد الباقي بن قانع عن ابي غليظ امية بن  
 خلف المحمي قال راى رسول الله عليه الصلوة والسلام وعلى يدي صر و فقال هذا اول طائفة صام يوم  
 عاشوراء والحديث مثل اسم غليظ فقد قال الحاكم هو من الاحاديث التي وضعها قتلة الحسين رضي الله  
 عنه وهو حديث باطل وروايتهم ولون انتهى وقد اشتهر بين العلماء ان زمان الزويا في ايام الوحي كان  
 سنة اشر فقد صرح المتورثي بان له اصل ووافقه النووي في شرح مسلم واقاماه ارجح لدولا في  
 من الحسين بن علي قال كان رسول الله عليه الصلوة والسلام في حجر علي وهو يوحى اليه فأتى سرى عنه  
 قال يا علي صليت العصر قال لا قال اللهم انك تعلم انك كان في حاجتك وحاجته رسولك فرجع عليه التمس  
 فأتاه عليه ففعل وغابت الشمس فقد قال العلماء ان حديث موضوع ولم يرد الشمس لاحد وانما حجت  
 في شمن نون كذا في رياض النضرة في مناقب العشرة الا ان ذكره في الشفاء من الرواية الطحاوي ويشتبه  
 ووجه في شرحه وكذا في السيرة على وجه الاستيفاء وقال الشيخ الجوزي في شرح المصابيح واقاماه ارجح لدولا  
 قوله اللهم انت السلام ومنك السلام من نحو واليك يرجع السلام فحينئذ رتبنا بالسلام وادخلنا اذراك  
 دار السلام فلا اصل له بل هو مختلف بعض القصاص وحكي الشيخ العلامة الزين العراقي اشتهر بين  
 العوام ان من قطع صلوة الضحى يتركها احيانا يعصى فصارت كتبهم يتركها اصلا لذلك وليس لما قالوا اصل  
 له الظاهر انما القاه الشيطان على السنن لهم ليعرفهم الخبير الكثير قلت ومن هنا ترك النساء صلوة الضحى  
 في عهد الجاهلية وفي حق وقد تقدم بطلان حديث تارك الرجم لعون وقال ابن امير الحاح وفي حق  
 جليظ ابا ربيعة العوام ابا ربيعة وانه قاتل الجن في بعض تلك الايام وهو كذب من قائله  
 فصل وقد سئل ابن قيم الجوزي هل يمكن معرفة الحديث الموضوع بضابط من غير ان ينظر في  
 سند فقال هذا سؤال عظيم القدر وانما يعرف ذلك من تطالع في معرفة سنن التصحیح وخلطت بالجملة  
 ورواها لربها ملكه واختصاص شديد بعرف السنن والا فانه معرفة سريرة رسول الله عليه الصلوة  
 والسلام وهذا يراى من روى عنه ويخبر عنه ويروي عواليه ويعتبه ويكرهه ويتبرعه الامت بحيث كاتر  
 الله عليه الصلوة والسلام بين اصحابه الكرام فقل هذا يعرف من احواله وهديه وكلامه واقواله وافعاله

[illegible]



الاحتياج بولا ذكره الأعلى وجه التعجب بروق ذلك حديث من صام يوم عاشوراء كتب الله له عبادة سنتين  
 سنه فذا باطل يروي جيب بن أبي حبيب عن إبراهيم النخعي عن عيسى بن مهران عن ابن عباس وجيب  
 غير جيب كما يضع الأحاديث ومن ذلك حديث يروي زكريا بن دويل الكندي الكذاب لا شر عن حميد الطويل  
 عن شريك عن النبي عليه السلام من ذا ومرة على صلوة الضحى ولم يقطعها إلا من علمت كنت أنا وهو في الجنة في ذوق من  
 نور في بحر من نور حتى نزول رب العالمين ومن ذلك حديث يروي عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة  
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يكلم بئس بشي عدل لم  
 عبادة اثنتي عشرة سنة وعمره قال فيه إمام أحمد ويحيى بن معين والدارقطني ضعيف وقال أحمد أيضا  
 لا يراوي حديثه شيئا وقال البخاري هذا الحديث منكرو وضعه جدا وقال ابن حبان لا يروي عنه إلا على سبيل القدر فانه  
 يضع الحديث على الكوابين في ذيب وغيرهما من المثقات ومن ذلك حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات بتسليمه  
 واحدة يقرأ في كل ركعة الحمد وأمن الرسول إلى آخرها كتب له الف حجة والف عمرة والف غزوة وبكل ركعة الف  
 الف صلوة وجعل بينه وبين النار الف خندق فقبحه الله وأضعه ما أجاز على الله ورسوله ومن ذلك حديث من  
 صلى ليلة الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد خمسة عشر مرة أعطاه الله يوم  
 القيامة ثواب من قرأ القرآن عشرين مرة وعمل بما في القرآن ويخرج يوم القيامة من قبره ووجهه مثل القمر  
 ليلة البدر ويعطيه الله بكل ركعة الف مائة من كل ما يشاء الف مائة من ذهب ومن زبرجد في كل قصر الف  
 دار من المياح في كل دار الف بيت من السك في كل بيت الف سرير واستمر هذا الكذاب لا شر على الف  
 ومن ذلك حديث من صلى ليلة الاثنين ست ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وعشرين مرة قل هو  
 الله أحد ويستغفر الله بعد ذلك عشر مرات أعطاه الله يوم القيامة ثواب الف صديق والف عابد والف  
 ناهد فقبحه الله وأضعه ومختلفه على رسول الله عليه الصلاة والسلام وهو من عمل الجوهري الحديث ومن  
 ذلك حديث من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وأية الكرسي مرة وقل هو الله  
 أحد مرة وقل أعوذ برب الفلق مرة وقل أعوذ برب الناس مرة كبرت ذنوبكم ما أعطاه الله وقصرا في  
 الجنة من ذرة بيضاء في جوف القصر وسبعة آيات طول كل بيت ثلاثمائة ألف ذراع وعرضه مثل ذلك  
 استمر هذا الكذاب الحديث على حديث طويل فيمن هذه المجازفات وهو من عمل الحسين بن إبراهيم  
 ذاب دجال يروي عن محمد بن طاهر ووضع من هذا الضرب أحاديث صلوة يوم الأحد وليلة الأحد  
 يوم الاثنين وليلة الاثنين ويوم الثلاثاء وليلة الثلاثاء وهكذا في سائر أيام الأسبوع وليا ليه وهذا باب  
 اسم جدا وإنما ذكرنا منه جزء يسيرا لنعلم به أن هذه الأحاديث وأمثالها مما فيه هذه المجازفات القبيحة  
 باردة كلها كذب لعل الله صلى الله عليه وسلم فقد اعتنى بها كثير من الجهد بالحدوث من المنسبين إلى الزهد

وانفقوا كثير من التوسيع الى الفقير ولا حاديت الموضوع عليها طلة وركه كثرى مجاز ذات باردة تنادى على  
 ونهها بالاختلافها مثل حديث من حبل الخمي كذا وكذا ركعة اعطى ثواب سبعين نبيا وكان حنذا الكذاب  
 الخبيث لم يعلم ان غير النبي لو صلى عمره لم يعط ثواب نبى واحدا وكقول من اغتسل يوم الجمعة بنية وعشيرة  
 كتب له بكل شرة نور يوم القيامة ورفع الله له بكل قطرة درجة في الجنة من الدر والياقوت والزبرجد  
 بين كل درجتين مسيرة مائة عام وتروى حديث طويل قيم الله واصغر حرمون عمل عمر بن حنبل الكذاب الخبيث  
 والله اعلم **فصل** ومن نذر على الموت وكثير يعرف بها من كوز الحنك موضوعا انها اشبه الرمال على مثال هذا  
 الجواز فالتى لا يقول مثله رسول الله عليه الصلوة والسلام وهي كثيرة كقول في الحديث الكذاب من  
 قال لا اله الا الله خلق الله من تلك الكلمة طائر الزهر سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة  
 يستغفرون الله لمن فعل كذا وكذا اعطى في الجنة سبعين الف مد ينزق كل مد ينز سبعين الف قصر  
 في كل قصر سبعين الف حور او امثال هذه التى لا يخلو حال واضعها من احدا من امثالات يكون في  
 غاية من الجمل والحق وامثالات يكون زنديقا فبعد التفتيش برسول الله عليه الصلوة والسلام باضافته  
 مثل هذه الكمال الير ومثاتها تكذيب الحس لم يحدث الباذنجات لما اكل له وحديث الباذنجات شفاء من  
 كل داء قيم الله واضعها فانزوا لرب بعض جملة الاطباء يسخر الناس منه ولو اكل الباذنجات للحى السود والفا  
 وكثير من الامراض لم يزد هالكا المنة وكوا كثر فقير يستغنى لم يقده الغنى او جاهل يستعلم لم يقده العلم وكذلك  
 حدث اذا عطس الرجل عند الحديث فهو صدق وهذا وان صح بعض الناس سنده فالحس يشهد بوجه  
 لاننا شاهد العطاس والكذب يعمل علوا ولو عطس مائة الف رجل عند حديث يروى عن النبي عليه الصلوة والسلام  
 لم يحكم بصحته بالعطاس ولو عطسوا عنده بشهادة رجل لم يحكم بصحة قوله وقد روى ابو نعيم عن ابو هريرة  
 رضي الله تعالى عنه بالفظ العطاس عند الدعاء شاهد صدق كذا في الجامع الصغير ولا يغنى ما اذا ثبت  
 متى في العقل فلا عبارة بخلافه الحس من العقل وكذلك حديث عليكم بالعدس فان مبارك بركة القلب  
 ويكثر الدعة قدس في سبعون نبيا وقد سئل عبد الله بن مبارك عن هذا الحديث وقيل له ان يروى  
 فقال دعنى ما ارفع شيئا من العدس انتم تهوون اليهود ولو قدس في غيرى واحد لكان شفاء من كل داء وكيف  
 بسبعين نبيا وقد سماه الله تعالى ادى وذم على من اخذوا من اللبن والتلوى وجعله قرين الثوم والبصل  
 اقترى انبياء بنى اسرائيل قدسوا فيه لهذه العلة والصلوات التى فيه من تقيم السودا والقر والرياح الغليظة  
 وضيق النفس اذا افاد غير ذلك من الضار المحسوس ويشير ان يكون هذا الحديث من وضع الذين ارتكبا  
 على اللبن والتلوى وامثالهم قلت وقد تقدم ما يقوى كلامه وكذلك حديث ان الله خلق السموات و  
 الارض يوم عاشوراء وكذلك حديث اشرى على الطعام تشبهوا فان الشرب على الطعام يفسده

اد التريب على الطام

ويمنع من استقراره في العدة ومن كمال فضحه وكذلك حديث الكذب الناس الصباغون والشواغون فالحس  
 بر هذا الحديث فان الكذب في غيرهم اضعاف فمهم كالمفخرة فانهم الكذب خلق الله والتمائم والطرفية والمجون  
 وقد تأول بعضهم على ابن المراد بالصباغ الذي يبد في الحديث الفاظ تنزيه والصواع الذي يصوغ الحديث ليس  
 له اصل وهذا كغلف بارد الخشب باطل قلت وهذا بعيد منه فان الحديث بعينه رواه احمد وابن قانع ابن هبة وكافي الجوامع  
**فصل** ومنه ما ساجد الحديث وكونه مما يستخرج منه حديث لو كان كذا رجل كان حليماً ما اكله جائع الا  
 اشتهر وهذا من السجيم البارد الذي يصيبك عنه الفضلة فضلاً عن سيد الانبياء وحديث الجوز دواء  
 والجبن له دواء فاذا دخل في الجوف صار شفاء قلعت الله واضحه على رسول الله ﷺ وحديث لو يعلم الناس  
 ما في الحلية لا اشتروها بوزنها ذهباً وحديث احضر وامواتكم البقل فان مطر للشياطين وحديث ما من  
 ورقة الهند باء الا عليها قطة من ماء الجنة وحديث بمست البقلة البحر جبر من اكل منها ليلاً باء وتفسر  
 تنازعهم ويضرب عرق الجحزام من انفس فكلوها نهاراً او كفوا عنها ليلاً وحديث فضل دهن البقيش اردها  
 كفضل اهل البيت على سائر الخلق وحديث فضل الكراث على سائر البقول كفضل البرق على السجوب  
 تحت الكماة والكرس طعام الياس واليسع وحديث ما من رثان الا يلقي بجبته من رثان الجنة وحديث  
 ربيع اتقى العنب والبطيخ وحديث عليكم بعد امة اكل العنب مع الخبز وحديث عليكم بالحلح فان جبر شفاء  
 من سبعين داء وحديث من اكل فولة بقرتها اخرج الله منه من الداء مثلاً لعن الله واضعها قالت اود  
 ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة فروغاً وحديث لا تسبوا الديك فان صدقي ولو يعلم بنو آدم  
 ما في صنوثة لا اشتروا بغيره فكمه بالذهب قلت لكن صدر الحديث ثابت فقد رواه ابوداود وكافروغاً بسند  
 حسن عن زيد بن خالد بلفظ لا تسبوا الديك فانم يوقظ للصلاة وروى ابن قانع عن ايوب بن عتبة  
 بسند ضعيف الذي كذا بعض صدقي زاد ابو بكر البرقي عن ابي زيد الانصاري ومصدق صدقي وعدوق  
 عدو الله وفي رواية الحارث عن عائشة وانس بلفظ وعد وعدوى وزاد الحارث عن ابي زيد الانصاري  
 يحرم دار صابرة وتسع دور حوها ورواه البغوي عن خالد بن معدان وقال سبع ادر جمع دار وفي  
 رواية العقيلي وابي الشيخ في العظيمة عن انس بلفظ الذي لا يبيض الا فرق جيبي وجيب جيبي جريبل  
 يحرسه بيتي وستة عشر بيتاً من جبر ان اربعة عن اليمن واربعة عن الشمال واربعة من قدام واربعة من  
 خلف الكل في الجامع الصغير ومعه وجود هذه الروايات ولو كانت ضعيفة وتيقوى بكثرة الطرق لم يحسن  
 عليه بالوضع الا باعتبار آخر ما ذكره في الحديث وحديث من اشترى ديكاً ابيض لم يقر به الشيطان ولا  
 سمح قلت رواه البيهقي عن ابن عمر بلفظ الذي يؤذن بالصلاة من اتخذ ديكاً ابيض حفظه ثلثة من شر كل  
 شيطان وساحر وكاهن وحديث ان لله ديكاً عنقر مطوية تحت العرش ورجلاه في الغيوم فيا جملته كل اتخاذ

الذي كذب الأحاديث فادعهم صياح الديكة قالوا الله من قبله فانها رقت ملكا -  
**فصل** ومنها مناقضة الحديث لما جاء به السنة الصريحة مناقضة بينه كل حديث بشع من اجل ان سادواظم  
او عيب او مدح باطل او ذم حقيق او فساد ذلك في مولا الله صلى الله عليه وسلم من روى من هذا الجبابر احاديث  
من ابي محمد واحد وان كل من يسمي بهذا الاسم ابي خنا وقد انا قاض ما هو معلوم من ديننا اننا لم نجاريها  
بالاسماء ولا لغايها انما النجاة منها بالامان والاعمال الصالحة ومن هذا الباب احاديث كثيرة علم برقت النجاة من النار  
بها وانما لا تنضم من فعل ذلك قايما ان يكون من صفات الحسنة والعلوم من حيث وليه السالك فلا ذلك ان انما من ذلك من حيث  
**فصل** ومنها ما يدعى على النبي عليه السلام انه فعل من اظواهر المحض من الصبي بركه من فقههم ثم نقفوا على كتماننا له  
كما يزعمه اكتب الطوائف انه عليه الصلوة والسلام اخذ بيد علي بن محض الصبي بركه من فقههم وهم راجعون من حجة  
الوداع فاقامهم بينهم حتى عرفوا جميعهم ثم قال هذا صبي لي والخليفة من بعد علي فامعوا له واطيعوا له فشر  
انفق الكل على كتمان ذلك وتغييره ومخالفة قلعة الله على الكاذبين والباركين رايهم ان الشمس ردت له  
بعد العصر والناس يشاهدونها ولا يشعرون هذا اعظم اشتهاؤا ولا يعرف الا اقرسلة رضي الله تعالى عنها  
**فصل** ومنها ان يكون الحديث باطلا في تفسيره فيدل بطلانه على انه ليس من كلامه عليه الصلوة والسلام  
كحديث الهجرة التي في السماء من عرف الانعاء التي تحت العرش وحديث اذا غضب الرب انزل الوحي  
بالفارس ميتا واذا رضى انزل بالعربية وحديث ست خصال تورث النسيان مؤثر الفار والقاء النفل والناس  
والبول في الماء الزاكد ومضغ العلك واكل التفاح الحامض وحديث الجماعة على النقلة تورث النسيان وحديث  
يا حيراء لا تغتسل بالماء الشمس فان تورث البرص وكل حديث في حيراء او ذكر الحسبراء فهو كاذب مختلف  
وكذا يا حيراء اكل الطير في روم كذا وكذا وحديث خذوا مشط يدنكم عن الحيرة قلت وقد تقبيرة الشيخ جلال  
الدين السيوطي بان جاء في حديث صحيح يا حيراء هو ما رواه الحاكم ثنا عبد الجبار بن الورد عن عمار الذهبي  
عن سالم بن ابى الجعد عن اقرسلة قالت ذكر النبي عليه الصلوة والسلام خرج بعض اقباط المؤمنين فضحك  
عائشة رضي الله تعالى عنها فقال انظري يا حيراء ان لا تكوني انت ثمر التفت الى علي فقال ان وليت من امرها  
شيئا فارفق بها ان قال في المستدرك صحيح على شرط البخاري ومسلم قال الذهبي عبد الجبار لم يخرج له  
حديث من امرين له مال يتصدق به فليلعن اليهود والنصارى فان اللعنة لا تقوم مقام الصدقة ابدا  
حديث آليت على نفسي ان لا ادخل النار من كان اسمها حنزا ومحمدا وحديث من ولد له مولود فمأه عمرا  
تبركا كانت هو والد في الجنة وحديث ما من مسلم دنا من زوجته وهو يتو ان جلت منبره محمدا  
الا رزقه الله ولذا ذكرنا في ذلك جزءا من كذب قلت وفي رواية الطبراني وابن عدي عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما من ولد له ثلاثا ولا فلم يسم احداهم محمدا فقد جعل كذا في الجامع الصغير

**فصل** ومنها ان يكون الحديث لا يشبه كلام الانبياء بل لا يشبه كلام الصحابة محمد بن ثلثة تنزيه

النظر الى الحضرة والماء الجارى والوجه الحسن وهذا الكلام مما يجل عن ابو هريرة وابن عباس بن بل سعيد بن السيب والحسن بن احمد وملك قلت وقد سبق انه ضعيف لا موضوع وحديث النظر الى الوجه الحسن يجل البصر وهذا ونحوه من وضع الزنادقة قلت وفي الجامع الصغير النظر الى المرأة الحسناء والحضرة زينب ان في البصر رواه ابو نعيم في الحليته عن جابر وحديث عليكم بالوجه الملائم والحدق السودفات الله يستحي ان يبذبا يلى ابا النار فلعنة الله على واضع الحديث وحديث النظر الى الوجه الجميل عباد قلت وقد تقدم ما نرى ضعيف لا موضوع وحديث ان الله طهر قوما من الذنوب بالصلعة في رؤسهم وان عليا لا ظهر وحديث نبات الشعر في الانف امان من الجذام فقد سئل عنه امام احمد فقال ليس اشئ قلت رواه ابو يعلى والطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن عائشة رضي الله تعالى عنها كما في الجامع الصغير وحديث من اتاه الله وجهًا حسنًا واسمًا حسنًا وجعله في موضع خير من غيره فان الله في خلقه وكل حديث فيه مدح حسان الوجه والشاء اليهم او الامر بالنظر اليهم او التماس الحوائج منهم وان النار لا تمسهم فكذب مختلق وافك مفتري وفي هذا الباب احاديث كثيرة فاقرب شئ في الباب حديث اذا بعثتم الى بربريد فابشوه حسن الوجه واللام وفيه عن ابن نائم قال ابن حبان كان يضع الحديث وذكر ابو الفرج هذا الحديث في الموضوعات قلت واتحاد يشاء طيبوا الخير عند حسان الوجه فرواه البخاري في تاريخه وابن ابى الدنيا في قضاء الحوائج وابو يعلى والطبراني عن عائشة رضي الله عنها في البيهقي عن ابن عباس وابن عدى وابن عساكر عن انس والطبراني في الاوسط عن جابر بن تمام والخطيب رواه مالك عن ابى هريرة وتمام عن ابى بكر ورواه الدارقطني في الاخر عن ابى هريرة بن بلفظ ابتغوا الخير عند حسن الوجه كما ذكره السيوطي في جامع الصغير فالحديث اقل ما يشبه ان يكون حسنًا او ضعيفًا او متأكدًا او موضوعًا فلا ولا **فصل** ومنها ان يكون في الحديث تاريخ كذا وكذا مثل قوله اذا كان سنه كذا وكذا وقم كيت وكيت واذا كان شهر كذا وكذا وقم كيت وكيت كقول الكذاب الاشرا اذا انكشف القمر في المحرم كان الغلام والقتال وشغل السلطان واذا انكشف في صفر كان كذا وكذا واستمر الكذاب في الشهور كلها واحاديث هذا كلها كذب مفتري **فصل** ومنها ان يكون الحديث بوصف الاطباء والطريقة اشبه واليق كحديث الهريسة تشد الظهر وحديث اكل السمك يذهب الحسد وحديث الذي شكى الى النبي عليه الصلوة والسلام فامر الولد فامر ان يأكل البيض والبصل وحديث اتاني جبرائيل بهريسة من الجنة فاكلتها فاعطيت قوة اربعين رجلاً في الجراح وحديث المؤمن حلو ينجى الجلالة ورواه الكذاب الاشرا بلفظ المؤمن حلو والكافر خمرى قلت وقد تقدم الكلام عليها وكذا كذا التمر على الرقيق فان قتل الدود قلت اخرجه ابو بكر في الخيلانيات

والذي في مسند الفردوس عن ابن عباس رضي الله عنهما في الجامع الصغير وحديث الطعموا نساء كم في  
نفسهن التمر ثلث هذا لا يجمع فقد اخرج ابو يعلى وابن ابى حاتم وابن السني وابو نعيم مثاق في الطب النبوي لا يعلى  
وابن عدي وابن مرفوع وابن عساكر عن علي قال قال رسول الله عليه السلاوة والسلام اطعموا نساءكم كواحدة  
ارطب فان لم يكن رطب فتمر فليس من الشجر شجرة اكرم على الله من تيمرة نزلت تحتها مريم بنت عمران واخرج  
ابن عساكر عن سلمة بن قيس مرفوعا اطعموا نساءكم في نقاسهن التمر فان من كان طعما لها في نقاسها التمر  
حرر ولدها ولد احملا فان لم يكن طعام مريم حين ولدت عيسى ولوعا الله طعاما هو خير لها من التمر  
لاطعمها اياه واخرج عبد بن حميد عن شقيق قال لو علم الله ان شيئا للنساء خيرا من الرطب لامر مريم  
وتخرج عن عمرو بن ميمون قال ليس للنساء شيء خير من الرطب والتمر وقرأ الاية وروى في اليك يجمع  
الخطبة سأفط عليك رجبا جيثا كذا في الدال المشهور وحديث من لقم اخاه لقمة خلوة صرحت الله عنه  
مراة الموقفت وحديث من اخذ لقمة من مجرى الفاظ والبول فغسلها ثم اكلها عفا له وحديث النعم  
في الطعام بن هب البركة قلت رواه احمد بسند حسن عن ابن عباس انه عليه السلام نهي عن النظم في الطعام  
والشراب وحديث اذا طنت اذنك احدكم فليجل على وليقل ذكر الله من ذكر في بنسب فكل حديث  
في ظنن الاذن كذب قلت رواه الحكيمة وابن السني والطبراني والعقيلي وابن عدي عن ابى رافع كذا  
في الجامع الصغير للسيوطي والترمذ ان لا يكون فيه موضوعا وذكر المجزى وايضا في الحصن والترمذ ان لا يكون فيه  
فصل ومنها احاديث العقل كلها كاذب كقولنا خلق الله العقل قال المراقب فاقبل ثم قال لادبر فادبر  
فقال ما خلقت خلقا اكرم على منك بك اخذ وبك اعطى قلت قد سبق عن العراقي انه اخرج الطبراني  
في الكبير والاسطو وابو نعيم باسنادين ضعيفين انتهى ورواه عبد الله بن امام احمد زوائد الزوائد الحسن  
مرفوعا بسند جيد كما ذكره بعض المتأخرين قال وحديث لكل حديث معدن ومعدن التقوى قلوب  
العارفين قلت رواه الطبراني عن ابن عمر واليه بقي عن عمر على ما في الجامع الصغير وحديث ان الرجل يكون  
من اهل الصلوة والجماد وما يجزى الاعلى قدر عقله قلت رواه الترمذي الحكيمة في النوادر ما يروى  
معناه من حديث انشئني قومه على رجل عند النبي عليه السلام حتى بالقوافي الشاذ فقال كيف عقل  
الرجل ثم ذكر ابن القيم عن الخطيب حديثا الثوري قال سمعت الحافظ عبد الغني يقول اخبرنا الدارقطني  
بان كتاب العقل وضعه اولوجم ميسرة بن عبد ربه ثم سرق منه داود بن الحكيمة وزيه باسناد وسرق سليمان  
ابن عيسى الشجري باسناد من اخر قلت يريد كتاب العقل للاودي المختار الكذاب هو سرقه الى الوفاء كذا  
لا يجمع في العقل حديث قال ابو جعفر العقيلي ابو جابر بن النعمان بن الحكيمة قال قال الحكيمة ليس بكذاب لا يورث من عند النعمان وروى  
الكمال يعني فصل ومنها الاحاديث التي يذكر فيها الخضرة وحياة كذا كاذب ولا يصح في جيوته حديث واحد

الحديث ان رسول الله عليه الصلوة والسلام كان في المسجد فسمع كلاما من وراءه فذهبوا ينظرون فاذا هو الخضر وقد  
 بشر الخضر ولا يلبس كل عام وحديثه يجمع بعشر جبرئيل وميكائيل والخضر الحديث المقتري الطويل قالت ام  
 الحديث الثاني فقد سبق انه اخبره العقيلي والدارقطني في الافراد ابن عساكر عن ابن عباس عن فروة واثبت  
 الحديث الثالث فكذلك الاصل ذكرته في الهالة السابعة كشف الخضر عن الخضر مع الرد ذكرنا ان ذلك الثقيلة العقلية  
 على عبقريته **فصل** ومنها ان كانت الخضر ما تقوا الشواهد الصحيحة على بطلان الحديث عوج بن عني الطويل ان  
 قصد واضعه الطعن في اخبار الانبياء فان في هذا الحديث ان طوله كان ثلاثة الف ذراع وثلاثة اربعون  
 وثلاثين وان نوحا لما خففه الفرق قال احملني في قصصك هذه وان الطوفان لم يصل الى كعبه وان خا  
 البحر فوصل الى حجزته وان كان ياخذ الحوت من قرار البحر فيشويه في عين الشمس وان قلع صخرة عظيمة  
 على قدر عسكر موسى واراد ان يطردهم بها فقبضها الله على عنقه مثل الطوق واكبر العجب جرة مثل هذا  
 الكذاب على الله انما العجب من يدخل هذا الحديث في كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين امره وهذا عند  
 ليس من ذرية نوح وقد قال الله تعالى (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُودًا الْبَاقِينَ) فاخبار كل من بقي على جرة الارض  
 فهو من ذرية نوح فلو كان لعوج وجود لم يبق بعد نوح وايضا فان النبي عليه الصلوة والسلام خلق الله  
 ادم وطوله في السماء سقون ذراعاً فلم يزل الخلق ينقص حتى الان وايضا فان ما بين السماء والارض  
 خمسمائة عام وسبعمائة سنة واذا كانت الشمس في السماء الرابعة فيدنا وبين هذه المسافة العظيمة فكيف  
 يصل اليها طول ثلاثة اربعون ذراعاً حتى يشوي في عينها الحوت ولا يبين ان هذا وامثالهم وضع في نادر  
 اهل الكتاب الذين قصدوا الخضر والاشهر له بالرسول واتباعهم قلت وفي تفسير المعالم للبعثي ان اصغر  
 الاقارب بل بانقافى العلماء ان عوج بن عني قتله موسى عليه السلام ولم يزد على هذا الكلام فدل على انه  
 اصلا في الجمل عند العلماء لا اعلام غايته ان الكذابين زادوا ونقصوا وتروى الغرض من الفساد عند العوام من  
 الانام ثم نقل عن ابن عباس في قوله تعالى (وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْبَلَدَ) هي ارجا وهي قرية الجبارين  
 كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العالقمة ورأسهم عوج بن عني وفي الدر المنثور في تفسير المسأثور  
 للسيوطي اخبر ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله تعالى (إِنَّ فِيهَا لِقَوْمًا يُجَارُونَ) قال ذكرنا انهم  
 كانت لهم اجسام وخلق ليست اغبرهم واخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عنه قال هم اطول منا اجساما  
 واشد قوة واخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر عن ابن حجية قال استظل سبعون رجلاً من قوم موسى  
 في ضعف عظم رأس رجل من العالقي واخرج البيهقي في شعب الايمان عن زيد بن اسلم قال بلغني انه  
 رؤيت ضبع واوداه رابضة في فخا عين رجل من العالقمة واخرج ابن ابي حاتم عن انس بن مالك  
 انه اخذ عصا فذرع فيها بنى ثم فاس في الارض خمسين او خمسا وخمسين ثم قال هكذا طول العالقي واخرج

ابن جبرين وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قال امير المؤمنين ان يدخل مدية الجبارين فساد من معر حتى تنزل  
 قريباً من المدينة وهي اربعاً فبعث اليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عين ليا توه بخبر القوم فدخلوا  
 المدينة فزأوا ثم اعطيتهم هبشتهم وجسمهم وعظمهم فدخلوا حانطاً بعضهم فجاء صاحب الحانط  
 ليحتسب الثا من حانطه فجعل يحتسب الثا فينظر الى آثارهم فتبهم فكما اصاب واحد منهم اخذوه فجعلوه في  
 كفة مع الذنابة حتى التقط الاثني عشر كلهم فجعلهم في كفة مع الفاكهة وذهب الى ملكهم فنثرهم بين يديه  
 لحدث قال ومن هذا حديث ان قات جيل من زمره خضراء محيطاً بالدينكا كاحاطة الحانط باليسا  
 والسماء واضعة اكنافها عليه فزعموا انها قتلت قد ذكره البغوي في معالمه عن عكرمة والضحك وفي الدر  
 المنثور اخرج عبد الرزاق عن عبيد الله بن عبد الله بن بريدة في قوله تعالى (ق) جبل من زمر محيط بالدينكا  
 العظيمة والحاكم وابن مردويه عن عبد الله بن بريدة في قوله تعالى (ق) جبل من زمر محيط بالدينكا  
 عليه كنفاء السماء قال ومن هذا حديث ان الارض على صخرة والصخرة على قرن ثور فاذا حرك الثور  
 قرنه تحركت الصخرة قلت اخرج ابو الدنيا وابو الشيخ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال خلق الله  
 جهلاً يقال له قات محيط بالعالَم وعروة الى الصخرة التي عليها الارض فاذا اراد الله ان يزلزل قرية امر  
 ذلك الجبل فحرك العرق الذي يلي تلك القرية فيزله ويحركها فنثر تحرك القرية دون القرية قال ومن  
 هذا حديث كان جنية ثاقى النبي عليه الصلوة والسلام فلبطأت عليه فقال ما ابطأ بك قالت مات لي  
 ميت بالهند فذهبت في تعزيتة فرائيت في طريقى ابليس يصلي على صخرة فقلت ما حلك علي ان اضلك اذ  
 قال دعني عنك هذا قلت تصلي وانت قال يلقا غزاة في لا نجو من ربها فاذا برقه ان يعفر لي فزأيت  
 رسول الله عليه السلام فحك ذلك اليوم قال ابن عدي في الكامل حدثنا عبد المؤمن بن احمد حدثنا  
 ابن لهيعة عن ابي عبيد بن الزبير عن جابر بن عبد الله قال قال الله اعلم ما دس في كتب ابن لهيعة ولا فهو اعلم بالحق  
 من ان يروج عليه مثل هذا ومن هذا حديث هامة بن الهيم بن اقيس بن ابليس الحديث الطويل  
 ونحوه وحديث زرب بن بعير قال قال ابن الجوزي حديث زرب باطل **فصل**  
 ومنها مخالفة الحديث لصريح القرآن كحديث مقدار الدنيا وانما سبعة الاف سنة ونحو في الالف  
 السابعة وهذا من اباين الكذب لانه لو كان صحيحاً لكان كل احد علم انه قد بقي للقبائل وقتها هذا  
 هاتان واحد وخمسون سنة والله تعالى يقول (وَسَيَسْأَلُكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مَرْسُلُهَا) الآية قلت  
 تحقيق هذا الحديث قد تصد الجلال السيوطي في رسالته ماها الكشف عن مجاوزة هذه الامة  
 الالف وحاصله انه يستفاد من الحديث اثبات قرب القيامة ومن الآيات نفي تعيين تلك الساعة  
 فلا منافاة وزيد تارة لا يجاوز عن الخمسة اثم بعد الالف قال وقد جاهر بالكذب بعض من يدعى

مقدار الدنيا  
 زرب بن بعير  
 ابن الجوزي



فی زماننا العلم وهو متشبه بما لم يعط ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعلم متى تقوم الساعة قيل  
 له فقد قال في حديث جبرئيل ما المسؤول عنها با علم من السائل فخر عن موضع وقال معناه انا وانت  
 نعلمها وهذا من اعظم الجهل واقيم التحريف والنبي اعلم بالله من ان يقول لمن كان يظنه اعرايا انا وانت نعلم  
 الساعة الا ان يقول هذا الجاهل انه كان يعرف انه جبرئيل فرسول الله عليه السلام هو الصادق في قوله  
 والذي نفسي بيده ما جاء في صورة الاعتراف غير هذه الصورة وفي اللفظ الاخر ما شبه على غير هذا  
 المرة وفي اللفظ الاخر دواعي الاعتراف قد هبوا فالتمسوا فلم يجدوا شيئا وانما علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه جبرئيل بعد ما قال عمر فثبت طينا فقال عليه الصلوة والسلام يا عمر اندي من السائل والمحرف  
 يقول علم وقت السؤال انه جبرئيل ولم يجبر الظن بانه بل لك الا بعد ذلك فتم قوله في الحديث ما المسؤول  
 عنها با علم من السائل يعلم كل سائل مسؤل فكل سائل مسؤل عن السائل هذا ضا نهما ولكن هو كمال الغلاة عندهما علم  
 رسول الله منطبق على علم سواه بسوا فكل ما يعلمه الله يعلمه رسول الله تعالى يقول (قد مننّا بحكمكم  
 من الاكابر متفقون ومن اهل الكدنة من كذوا على النفاق لا تعلمهم) وهذا في براءة وهي من ادب  
 ما نزل من القرآن هذا والمنافقون جيران في المدينة تسمى ومن اعتقد تسوية علم الله ورسوله يكفر اجماعا  
 كما لا يخفى قال ومن هذا حديث عقد عائشة رضي الله عنها في طلبه فاناروا الجمل اى وما يؤيد ما تقدم و  
 يبطل قول القائل حديث عائشة رضي الله عنها فقد ذكر العبادين كثير في تفسيره وهو من اكابر المحدثين قال البخاري  
 حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا  
 مع رسول الله عليه الصلوة والسلام في بعض اسفاره حتى اذ كنا بالبيداء او بيلات الجيش انقطع عقد  
 الى فاقام رسول الله عليه الصلوة والسلام على التماسه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء  
 فاتي الناس الى ابى بكر فقالوا لا ترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله وبالناس وليسوا على ماء  
 وليس معهم ماء فجا ابوبكر ورسول الله واضم راسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله والناس  
 وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني ابوبكر وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعن بيدي في خاصرتي  
 ولا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله على فخذي فقام عليه السلام حين اصبح على غير ما نزل الله آية  
 التيمم فقال اسعد بن الحضري ما هي يا ول بركتكم يا آل ابى بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجد  
 العقد تحته قال ومن هذا اى ومن هذا القبيل حديث تليق التمر وقال ما ارى لو تركتموه لافترسوه وشيا  
 فتركوه فجا شيعة فقال انتم اعلم بديناكم رواه مسلم عن عائشة رضي الله عنها وقد قال تعالى (قل لا اقول لكم  
 عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب فقال ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما جرد  
 لامة المؤمنين عائشة رضي الله عنها وماها اهل الافك لم يكن يعلم حقيقة الامر حتى جاءه الوحي من الله تعا

بهاءها وعند هؤلاء الغلاة انهم عليه الصلوة والسلام كان يعلم الحال وانتهى بها بلاديب واستشار الناس في  
 فراقها ودعا رعاياهم فاسألهم ما يقولون للحال وقال لها ان كنت الميت بذنب فاستعفى الله وهو يعلم علمنا يقينا انها  
 لم تلم بذنب ولا ريب ان الحال هؤلاء على هذا القول واعتقادهم انه يكفر عنهم سيئاتهم ويدخلهم الجنة وكل اغلوا  
 كانوا اقرب اليه واخص بهم اعصى لنا سرهم واشدهم مخالفة لسننته وهؤلاء فيهم شبهة ظاهري من النصباء  
 غلاة على المسيح اعظم الغلو وخالفوا سره ودينه اعظم مخالفة والمقصود ان هؤلاء يصعدون بلا حاد  
 الكذوبة الصريحة ويحرفون الاحاديث الصحيحة والله ولي دينه فيقيمون بقوم له بحق النصيحة  
**فصل** ويتب هذا ما وقع فيه القتل من حديث ابى هريرة رضى الله عنه الترتيب يوم السبت الحديث  
 هو في صحيح مسلم ولكن وقع فيه الغلط في رفعه وانما هو قول كعب الا جازك ذلك قال امام هذا الحديث  
 محمد بن اسمعيل البخاري في تاريخه الكبير وقال غيره من علماء المسلمين ايضا وهو كما قالوا لان الله اخبرنا خلق  
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وهذا الحديث يتضمن ان من الخلق سبع ايام وذلك الحديث الذي يروي في الصحاح انها  
 الله لا يخلق الله عن كذب القومين ولا سمع عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم كرمه السموات والارض  
 وتكون الصحرة عريته اذ في كل حديث في الصحرة فهو كذب مفترى والقديم الذي فيه الكذب موضع متنا  
 علمه ايدي الزورين وارضعتم في الصحرة انها كانت قبلة اليهود وهي في المكان كيوم السبت في الزمان  
 ابدال الله بها هذه الامم الكعبة البيت الحرام وما اراد امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
 ان يبنى المسجد الاقصى استشار الناس هل يجعله امام الصخرة او خلفها فقال له كعب يا امير المؤمنين  
 ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودية خالطتك يهودية بل ابني امام الصخرة حتى لا يستقبلها المصلون  
 فبها حيث هو اليوم وقد اكثر الكذابون من الوضع في فضائلها وفضائل بيت المقدس والذي صم في  
 فضله قوله عليه الصلوة والسلام لا يشد الرحال الا الى ثلاث مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى  
 ومسجدى هذا وهو في الصحيحين وقوله من حديث ابى ذر وقد سئل اني مسجد وضع في الارض اول فقال المسجد  
 الحرام قال ثم اتي قال المسجد الاقصى الحديث وهو متفق عليه وحديث عبد الله بن عمر ولما بنى سليمان  
 البيت سأل ربه ثلثا سأل حكمة ايضا واثبت حكمة فاعطاه اياه وسأله ملكا لا يبقى لاحد من بعده فاعطاه  
 اياه وسأله ان يؤخر احد هذا البيت لا يريد الا الصلوة فيه الا رجم من خطيئته كيوم ولدته امه وانما ارجو  
 ان يكون قد اعطاه ذلك وهو في مسند احمد وصحيح الحاكم وفي الباب حديث رابع دون هذه الاحاديث  
 رواه ابن ماجه في سننه وهو حديث مضطرب ان الصلوة فيه يفضل خمسين الف صلوة وهذا حال  
 لان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل منه والصلوة فيه يفضل على غيره بالف صلوة وقد روي  
 في مسجد بيت المقدس لتفضيل خمسائة وهو اشبه وصح انه عليه الصلوة والسلام اسرى اليه وان صلى فيه

وأما المسلمون في قنات صلوة وروبط الهراي في القنات الهراي، وعمرهم منه وعمرهم عنان المؤمنين يتحصنون به من  
 بأجود وأجود شدة يصحح ما يسمونه من الزنادقة فكانت وكذا أثبت ان المردى مع المؤمنين يتحصنون به من  
 الذنوب والذنوب عيسى عليه السلام يقبل من صفة ليرة مسجود الشام فيأتي فيقتل الذنوب ويدخل المسجون وقد  
 انهم الضأوة فيقول المردى تقدم يا روح الله فيقول اما هذه الصلوة اقيمت لك فيقدم المردى ويتقدم  
 به عيسى عليه السلام اشعرا اياهم من جملة الامم ثم يصلي عيسى عليه السلام في سائر الايام **فصل**  
 ومنها احاديث صلوات الايام والليالي كصلوة يوم الاحد وليلة الاحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين  
 الى اخر الاسبوع كل واحد منها كذب وقد تقدم بعض ذلك وكان لك احاديث صلوة الرغائب اول جمعة من  
 رجب كلها كذب وامثلها ما رواه عبد الرحمن بن مندة وهو صدوق عن ابن جهم وهو واضع الحديث  
 حدثنا علي بن محمد بن سعيد البصري حدثنا ابى حنيفة خلف بن عبد الله الصغاني عن حميد بن انس  
 رفعه رجب شهر الله وشعبان شهري ورمضان شهر امي الحديث وفيه لا تغفلوا عن اول جمعة من رجب ايضا  
 ليلة تسميها المشككة الزغائب وذكر الحديث الكذب بطوله قال ابن الجوزي اتفقوا به ابن جهم و  
 نسبوه الى الكذب قال وسمعت عبد الوهاب الحافظ يقول رجاله يجهلون فشتت عليهم جميع الكتب  
 فما وجدتهم قال بعض الحفاظ بل لعلم لم يغفلوا قلت اما حديث وهو قوله رجب شهر الله وشعبان  
 شهري ورمضان شهر امي فقد ذكره ابو الفتح بن ابى الفوارس في اماليه عن الحسن مرسل كما ذكره  
 السيوطي في جامع الصغير واما قوله وكل حديث في ذكر صوم رجب وصلوة بعض الليالي فيه فهو كذب  
 مفترى فغير بحث اذ قد ورد في صيام رجب احاديث متعددة ولو كانت ضعيفة لكنها يتقوى بعضها  
 ببعض وقد اوردت نبذاً منها في رسالة الادب في رجب وفي القول للصوم ايضا نعم بعض ما ورد فيه  
 موضوع كما بينه بقوله حديث من صلى بعد المغرب اول ليلة من رجب عشرين ركعة جاز على الصراط  
 بلا حساب وحديث من صام يوماً من رجب وصلى ركعتين بقراءة كل ركعة مائة مرة اية الكرسي والثانية  
 مائة مرة قل هو الله احد لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة قال واقرب ما جاء فيه ما رواه ابن ماجه  
 في سننه ان رسول الله عليه السلام نهي عن صيام رجب قلت وهو محمول على اعتقاد وجوبه كما كان في  
 الجاهلية والا فلم يقل احد من العلماء بركاهة صومه **فصل**  
 ومن ذلك احاديث صلوة ليلة النصف من شعبان كحديث يا علي من صلى ليلة النصف من شعبان  
 مائة ركعة بالف قل هو الله احد قضى الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة وساق خرافات كثيرة واعطى  
 سبعين الف حوراء لكل حوراء سبعون الف غلام وسبعون الف ولد الى ان قال ويشقم والده كل واحد  
 منهما في سبعين الفا والتعجب من شتم راحة العلم بالسنة ان يعتز بمثل هذا الهذيان ويصليها وهذه

الصلوة وضعت في الاسلام بعد الاربع مائة وثلاث من بيت المقدس فوضع لها عدة احاديث منها  
من قرأ ليلة النصف الف مرة قل هو الله احد الحديث بطوله وفيه بعث الله اليه مائة الف ملك يخبر  
وحديت من صلى ليلة النصف من شعبان ثلث عشر ركعة يقرأ في كل ركعة ثلاثين مرة قل هو الله احد  
تفزع في عشرة قد استوجوا النار وغير ذلك من الاحاديث التي لا يصح منها شيء  
**فصل** ومنها ما كان الفاظ الحديث مما يجتهد بها السامع ويدفعها الطبع كحديث  
اربع لا يشع من اربع انثى من ذكر وارحن من مطروعين من نظروا ذن من خير قلت راواه  
ابو نعيم في الحلية عن ابي هريرة روى ابن عدي والطبراني عن عائشة رضي الله تعالى عنها كما  
في الجامع الصغير الا انه قال وعالم من علم بدل واذن من خبر فالحديث ضعيف لا موضوع  
وحديث ارجوا عز يز قوم ذل وعنى قوم افتقر وعالم بلاعب به الصبيان قلت وحديث الحاكم  
والاسكاف والصبوا غير وصحة من الصنائع المباحة فكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذ لم يذم الله ورسوله الصنائع المباحة قلت قد يذم لما فيها من الامور المكروهة والحرمة ليجتنب  
عنها كما بينته في شرح عين العلم من مراتب المكاسب قال ومن ذلك حديث من فارق الدنيا  
وهو سكران دخل القبر سكران وبعث سكران وامره الى النار سكران الى جيل او نهر يقال له سكران  
وحديث ان الله ملكا اسمه عمارة على فرس من ياقوت طوله مائة بصرى يدور في البلدان ويقف في  
الاسواق ينادى ليغزو كذا وكذا وليرض كذا وكذا وحديث ان الله ملكا يقال له عمارة ينزل على  
سما من حجارة كل يوم فيسعر **فصل** ومنها احاديث ذم الحبشة والسودان كلها كحديث  
دعوني من السودان انما الاسود لبظنه وفرجه وحديث الزنجي اذا شبع ذنى واذا جاع سرق قلت  
رواه ابن عدي بسند ضعيف عن عائشة روى زاد في نهجهم سماحة ونجدة كما في الجامع الصغير  
وعند اياكم والزنجي فانه خلق مشؤم وحذر رأي طعنا فقال هذا قال العباس الحبشة اطعمهم قال لا تفعل ان جاعوا فم  
وان شبعوا زنا **فصل** ومنها احاديث ذم الترك واحاديث ذم الخصيان واحاديث ذم المالك  
كحديث ابو علي بن ابي حمزة في الخصيان خير الاخرج من اصلاهم ذرية بعيدون الله قلت وقد تقدم وحديث  
شتر المال في آخر الزمان المالك قلت رواه ابو يعلى بسند لا بأس به عن ابن عمر كما في الجامع الصغير  
واما حديث اتركوا الحبشة ما تركوكم فانه لا يستخرج كثر الكعبة الا ذوالسويقتين من الحبشة فرواه  
ابوداود والحاكم في مستدركه عن ابن عمر وكذا حديث اتركوا الترك ما تركوكم فان اول من يلبس اقمي  
ملكهم وما حولهم الله بنو قنطورا رواه الطبراني عن ابن مسعود روى كذا في الجامع الصغير وقنطورا  
جارية ابراهيم الخليل ولدت له اولاداً منهم الترك والصين كذا في النهاية

من حجارة

ومنها ما يفتقر بالحدِيث من القرائن التي يعلم بها ان باطل مثل حديث وضع الجزية عن اهل خيبر  
 هذا الكذب من عدة اوجه اعد هان فيه شهادة سعد بن معاذ وسعد قد توفي قبل ذلك في غزوة الخندق  
 وتايبها ان فيه وكتب معاوية بن ابي سفيان هكذا ومعاوية انما اسلم من الفتح وكان من الطلقاء وتايبها  
 ان الجزية لم تكن نزلت حينئذ ولا يعرفها الصحابة ولا العرب وانما انزلت بعد عام تبوك وحينئذ  
 وضعها النبي عليه الصلوة والسلام على نصارى نجران ويهود اليمن ولم يؤخذ من يهود المدينة لانهم اذ  
 قبل نزولها قتل من قتل منهم ولجئ بقيتهم الى خيبر والى الشام وصالحه عليه الصلوة والسلام اهل خيبر  
 فلما نزلت اية الجزية استقر الامر على ان كان عليه واجبا وابتدأ ضرب بها عمل لم يرتد لمعه عليه السلام  
 صلح من ههنا وقعت الشهيرة في اهل خيبر آيها ان فيه انه وضع عنهم الكلف والعجز ولم يكن في زمانه عليه  
 السلام لا كلف ولا سخر ولا مكوس خامسها ان لم يجعل لهم عمدا لا زواجا بل قال نكرهم ما شئنا فكيف يضم  
 الجزية التي يصير لاهل الذمة بها عهد لا زمر مؤبد فلا يثبت لهم اما قال لا زمر مؤبد اساسها ان مثل هذا ما  
 يتوفر لهم والدواعي على نقله فكيف يكون قد وقع ولا يكون علمه عند حلة السنن من الصحابة والتابعين و  
 ائمة الحديث وينفرد بعلمه ونقله اليهود سايبها ان اهل خيبر لم يتقدم لهم من الاحسان ما يوجب وضع الجزية  
 فانهم حاربوا الله ورسوله وقالوا وقاتلوا اصحابه وسلوا السبوت في وجوههم وسموا النبي عليه الصلوة والسلام  
 واووا اعداءه المحاربين له المحرضين على قتاله فمن اين يقع هذا الاعتناء بهم واسقاط هذا المرض عليه الله تعالى  
 لم يدن منهم بدن الاسلام فآمنها ان النبي عليه الصلوة والسلام لم يسقطها عن الا بعدين عندهم عدم معارفتهم  
 لاهل اليمن واهل نجران فكيف يضم عن الخيبريين الا الذين مع شدة معاداتهم وكفرهم وعنادهم ومن العجز  
 ان كل ما اشتد كفر الطائفة وتغلظت عداوتهم كانوا الحق بالعقوبة لا باسقاط الجزية تأسعها انه عليه الصلوة  
 والسلام لو اسقط عنهم الجزية كما ذكره الكائنون احسن الكفار حاله ولم يحسن بعد ذلك ان يشترط لهم  
 اخراجهم من ارضهم وبلادهم متى شاء فان اهل الذمة الذين يقرون بالجزية لا يجوز اخراجهم من ارضهم وديارهم  
 ما داموا ملتزمين لاحكام الذمة فكيف اذا روى جانبهم باسقاط الجزية واعفوا من الصغار الذي يلحقهم  
 باذانهم فاني صغار بعد ذلك اعظم من نفيهم من بلادهم ونشدهم في ارض الغيرة فكيف يمتنع هذا وهذا  
 عائدها ان هذا لو كان حقا لما اجتمع الصحابة والتابعون والعقمة لمكالمهم على خلافهم وليس في الصحابة رجل  
 واحد قال لا يجب الجزية على النجارية ولا في التابعين ولا في الفقهاء بل قالوا اهل خيبر وغيرهم في الجزية  
 سواء وقد صرحوا بان هذا الكتاب كذب مكذوب كالشيخ ابي حامد والقاضي ابي الطيب القاض  
 ابي يعلى وغيرهم وذكر الخطيب البغدادي هذا الكتاب وبان انه كذب من عدة وجوه  
**فصل** في ذكر جوامع وضوابط كلية في هذا الباب فيها احاديث الحماير بالتحقيق لا يفتح منها شيء كحديث

كان يجيبه النظر الى الحمام وحديث كان يجب النظر الى الحضرة والا تترك والحمام الاحمر قلت اخرج الطبراني في  
 السنن وابو يعقوب في الكتب ابى كشته وراى التواتر وابو يعقوب في السنن عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجيبه النظر الى الاحمر  
 وكان يجيبه النظر الى الحمام الاحمر فروي ابن السني وابو يعقوب عن ابن عباس رضي الله عنهما انهما كانا يجيبان النبي صلى الله عليه وسلم النظر الى الاحمر  
 والماء الجاري كذا في الجامع الصغير وحديث بشير بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم  
 لو اتخذت زوجا من حمام فانك واصبت عني فخرم وقد يشاء اتخذ والحمام القاصيص فانها تاتي الحن  
 عن صبيها انكم قلت دواءه الشيرازي في الانقباط والخطيب والدليل عن ابن عباس وابو عدي عن انس بن  
 بلظف اتخذوا هذه الحمام القاصيص في بيوتكم فانها تاتي الحن عن صبيها انكم كذا في الجامع الصغير وقال  
 ذكره ابن عبيد الساجي بلغي ان ابا البختري دخل على الرشيد وهو يطير الحمام فقال هل تحفظ هذا  
 شيئا فقال حدثني هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطير الحمام فقال الرشيد  
 اخرج عني ثم قال لو كان من قريش لعزيتهم يعني من القضاء قلت هذا عذر باردا فانما اذا ثبت عند  
 كذبه لا سيما على رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط عذرا واستحق عزلا قال وهو الذي دخل المهدى فوجده  
 يلعب بالحمام فروى له حديث لا سبق الا في خفت او فصل او حافر او جناح فلما اخرج قال اشهد انك  
 قعا كذب ثم امر بدم الحمام وقال السبب كذب هذا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وارفع شئ جاء فيها  
 عند امرؤي جلاييم ثم انما سيطا يتيم شيطانة قلت هذا ليس بموضوع كذا في الجامع الصغير في الحن والاحمر  
**فصل** ومنها احاديث اتخذ الدجاج ليس فيها حاشة صحيح كحديث الدجاج غنم فقوله امي وحديث امر  
 الفقراء بائنا الدجاج والاغنياء بائنا الغنم قلت روى ابن ماجه عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 الاغنياء بائنا الغنم وامر الفقراء بائنا الدجاج وقال عند اتخاذ الاغنياء الدجاج يا اذن  
 الله بهلاك القرى قال الدمي وفي اسناده علي بن عروة الذي مشق قال ابن حبان كان  
 يضع الحديث اقول وانما اهران الحديث ضعيف لا موضوع وقد شعث معناه في نسخة لا نسائي في نسخة الحيواني  
**فصل** ومنها احاديث ذرة الاولاد كلها كذب من اولها الى آخرها كحديث لو  
 يربى احدكم بعد الستين ومائة تجروا كلب خيرا لمن ان يربيه ولذا وحديث اذا كان  
 الولد غيظا والمطر قنطا وحديث لا يولد بعد ست مائة مولود والله فيه حاشة  
**فصل** ومنها احاديث التواريخ المستقبلية وقد تقدمت الاشارة اليها وهو  
 كل حديث فيه اذا كانت سنة كذا وكذا حل كذا وكذا الحديث يكون في رمضان حدة قنط النائم  
 وتنفذ القاتل وتخرج العواقب من خدرها وفي شوال مهمته وفي ذي القعدة تميز القبائل بعضها  
 من بعض وفي ذي الحجة تراق الذمام وحديث يكون صوت في رمضان اذا كانت ليلة النصف منه

ليلة الجمعة يصعد له سبعون الف مؤمن سبعون الف قالت رواد ابو نعيم عن شهر بن حوشب مرسل ان  
 عليه السلام قال يكون في رمضان صوت وفي شوال تمهجة وفي ذي القعدة تنحارب القبائل وفي  
 ذي الحجة ينهب الحياض وفي المحرم ينادى من السماء الا ان صفوة الله من خلقه فلا تدين اليه  
 والي عوالة واطيعوا ورواه الحاكم وغيره عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا وفي ذي القعدة  
 تنحارب القبائل وتقاتل منسب الحاج فيكون طمة يعني حتى يهرب صاحبهم فيسايح بين الركن والمقام و  
 هو كارة يبايعه مثل عدة اهل بدر يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض يعني اليه كما عند  
 ايس مائة يبعث الله ريحا باردة يقبض الله فيها روح كل مؤمن وحديث اذا كانت سنة ثلاثين ومائة  
 كان الغرباء قوتان في جوف ظالم ومصحف في بيت قوم لا يقرءون فيه ورجل صالح بين قوم سوء و  
 حديث اذا كانت سنة خمس وثلاثين ومائة خرجت شياطين حبسهم سليمان بن داود في جزائر البحر  
 فذهب منهم تسعة اعشارهم الى العراق فمجدلوا بهم بالقرآن وعثر بالشام وحديث اذا كانت سنة خمسين و  
 مائة فغير اولادكم البيت وحدث اذا كانت سنة ستين ومائة كان كذا وكذا وحدث اصحابي اهل يمان وعمل الرازيين  
 واهل بزو ونقولا الثانيين واهل قواصل تراحم الى العترة ومائة واهل تدبر وتقاطع الى الستين ومائة ثم اخرج  
 المخرج وحدث الاقبا بعد المائتين وحدث اذا انت على امتي ثلاثا وستون سنة فقد حلت لهم نعمة والتمه على رؤسكم  
**فصل** ومنها الاكتمال يوم عاشوراء والتزبير والتوسعة والصلاة فيه وغير ذلك من فضائله كما يصح  
 منها شيء ولا حديث واحد غير احاديث صياحه وبعاده اها فباطل وامثل ما فيها حديث من وسع على  
 عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال الامام احمد لا يصح هذا الحديث قلت لا يلزم من عدم  
 صحته ثبوت وضعه وغايته انه ضعيف فقد رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي عن ابي سعيد كما في الجم  
 الصغير وفيه ايضا من الكمال بالاحمد يوم عاشوراء لم يرد ابدار واه البيهقي عن ابن عباس انتهى فانه  
 اما احاديث الاكتمال والاذهان والتطهير وضع الكذابين وقابلهم اخرون فاختذوه يومئذ لم يحرر  
 وطائفتا من عند حنا خارجتان عن السنة واهل السنة يفعلون ما امر به النبي عليه السلام في الصوم  
 ويحبتون ما امر به الشيطان من البذخ قلت فينبغي لمن يكتمل في يوم عاشوراء ان يكون متقيا للحد  
 لا انظارا للفرح والحزن كما هو طريق الخوارج المضادة للروافض وقد اشتهر عن الروافض في بلاد البحر  
 من الخراسان وعراق بل في بلاد ماوراء النهر منكرات عظيمة من لبس السواد والدوران في البلاد  
 وجرح رؤسهم وابدانهم با انواع من الجراحات وبتدعوتهم محبوا اهل البيت وهم يريثون منهم  
**فصل** ومنها ذكر فضائل التوبة وقراءة قرآن سورة كذا فله اجر كذا من اول القرآن الى آخره كما يذكر  
 ذلك الثعلبي والواحد في اول كل سورة والزحشر في آخرها وكذا تبعه البيضاوي وابو السعدي والنفقي





ليلة الجمعة يصعد له سبعون الف الفاضل سبعون الف الفاضل رواه ابو نعيم عن شهر بن حوشب مرسل  
 عليه السلام قال يكون في رمضان صوت وفي شوال تمهته وفي ذي القعدة تمهله القبانل وفي  
 ذي الحجة ينهب الحاج وفي المحرم ينادى مناد من السماء الا ان صفوة الله من خلقه فلان يعني المهدي  
 عليه السلام واظيعوا رواه الحاكم وغيره عن عمرو بن شعيب عن ابي عن جده مرفوعا وفي ذي القعدة  
 تمهله القبانل وناس من ينهب الحاج فيكون طمعة بيني حتى يحرب صاحبهم فيبايع بين الركن والمقام و  
 يكونا رايبا يعبر مثل عدة اهل بدر يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض يعني المهدي وحديث عند  
 رأس مائة يبعث الله رجلا باردة يقبض الله فيها روح كل مؤمن وحديث اذا كانت سنة ثلاثين ومائة  
 كان الغرياء قرآن في جوف ظالم ومصحف في بيت قوم لا يقرءون فيه ورجل صالح بين قوم سوء و  
 حديث اذا كانت سنة خمس وثلاثين ومائة خرجت شيئا طين حبسهم سليمان بن داود في جزائر البحر  
 فحبس منهم تسعة اعشارهم الى العراق فجاد لوهم بالقرآن وعشر بالشام وحديث اذا كانت سنة خمسين و  
 مائة فغير اولادكم البنا وحديث اذا كانت سنة ستين ومائة كان كذا وكذا وحديث اصحابي اهل ايمان وعمل الى ان يعين  
 اهل بزو يقولون المائتين واهل تواصل تراحم الى العشرين ومائة واهل تدبر وقاطع الى الستين ومائة ثم المخرج  
 لهم وحديث الا فابعد المائتين وحديث اذا انت على امتي ثلثا وستون سنة فقد حلت لهم الحرية والرهبة على رؤسهم  
**فصل** ومنها الا كتحال يوم عاشوراء والتزين والتوسعة والصلوة فيه وغير ذلك من فضائله لا يصح  
 منها شيء ولا حديث واحد غير احاديث صيامه وماعداها فباطل وامثل ما فيها حديث من وسع على  
 غيره يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال الامام احمد لا يصح هذا الحديث قلت لا يلزم من عدم  
 صحة نبوت وضعه وغايته انه ضعيف فقد رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي عن ابي سعيد كما في الجاه  
 الصغير وفيه ايضا من الكحل بالا ثم يوم عاشوراء لم يرد ابا رواه البيهقي عن ابن عباس انه سئل في قوله  
 اما احاديث الا كتحال والاذهان والتطبيب فن وضع الكذابين وقابلهم اخرون فاخذوه يومئذ لم يرحلوا  
 وطافا فقتلوا ميتا حيا خارجات عن السنة واهل السنة يفعلون ما امر به النبي عليه السلام في الصور  
 ويحتملون ما امر به الشيطان من البذع قلت فينبغي لمن يكتفل في يوم عاشوراء ان يكون تبتعا الحديث  
 لا نظما للفرح والحزن كما هو طريق الخوارج المضادة للروافض وقد اشتهر عن الروافضة في بلاد العجم  
 من الخراسان وعراق بل في بلاد ما وراء النهر منكرات عظيمة من لبس السواد والدوران في البلاد  
 وخرم رؤسهم وابنائهم بانواع من الجراحة ودية عوانهم محبوا اهل البيت وهم يريثون منهم  
**فصل** ومنها ذكر فضائل الشكوة وثلاثين قرأ سورة كذا فله اجر كذا من اول القرآن الى آخره كما يذكر  
 ذلك الثعلبي والواحد في اول كل سورة والزمخشري في آخرها وكذا تبعه البيضاوي وابو السعدي الفتي

قال عبد الله بن المبارك نحن الزنادقة وضعوا حديثي وقد عتروا بوضعها وأنها وقال قصده أن أشغل  
الناس بالقرآن عن غيره وقال بعض جملة الوضّاعين في هذا النوع نحن نكذب لرسول الله عليه السلام  
ولا نكذب عليه ولم يعلم هذا الجاحل أنه من قال عليه ما لم يقل فقد كذب عليه واستحق الوعيد الشديد  
**فصل** وما وضعه جملة المنتسبين إلى السنة في فضل الصدّيق حديث أن الله يقول للناس عامّة يوم  
القيامة ولا يبي بكر خاصة وحديث ما صاب الله في صدرى شيئا إلا صيبته في صدر رابي بكر وحديث كان إذا  
استأق إلى الجنة قبل شعبة إلى بكر وحديث أنا وأبي بكر كلفنا ربهان وحديث أن الله لما اختار لأرواح  
اختار ربه إلى بكر وحديث عمر كان رسول الله عليه السلام وأبي بكر يجذبان وكانت كالزنجي بينهما وحديث  
لو حدثتكم بفضائل عمر عمر بنوخ في قومه فأنتيت وإن عمر حسنة من حسنات أبي بكر وحديث ما سبقكم أبو بكر  
بكترة صوم ولا صلوة وإنما سبقكم بشيء وفي صدره وهذا من كلام أبي بكر عياش قلت وقد سبق بلفظ  
ما نصلكم والكلام عليه قال وإنما وضعه الرافضة في فضائل عليّ فأكثر من أن يعد قال الحافظ أبو يعلى  
قال الخليلي في كتاب الأثر ما وضعت الرافضة في فضائل عليّ وأهل البيت نحو ثلاثمائة ألف حديث وأ  
لا يستبعد هذا فإنك لو تتبعته ما عندهم من ذلك وجدت كلامه قال ومن ذلك ما وضعه بعض جملة أهل  
السنة في فضائل معاوية بن أبي سفيان قال سفيان عن النبي عليه السلام  
تحتي ومن ذلك ما وضعه الكذابون في مناقب أبي حنيفة والشافعي على التنصيص على اسميهما وكذا ما وضعه  
الكذابون أيضا في ذمهما ومن ذلك الأحاديث في ذم معاوية وذم عمر بن العاص وذم بني أمية ومدح  
المنصور والشافعي وكذا ذم يزيد والوليد ومروان بن الحكم وكذا كل حديث في بغداد وذمها والبصرة والكوفة  
ومروان بن عسقلان وأهلسكندرية ونصيبين وانطاكية في كذب وكذا كل حديث في تحريم ولدا العباس  
على النار وكل حديث في ذكر الخلافة في ولدا العباس وكذا كل حديث في مدح أهل خراسان الخارجين مع  
عبد الله بن عليّ وولدا العباس وكذا حديث عدد الخلفاء من أولاد العباس وكذا حديث أن مدينة كذا  
وكذا من مدن الجنة ومن مدن النار وحديث ذكر أبي موسى من أقبح الكذب وحديث نظر رسول الله عليه  
السلام إلى معاوية وعمر بن العاص قال أركبهما في القنطرة وكسا رداءهما إلى النار عاكذب وكذا كل حديث  
فيه أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص فكذب وقابل من وضعها طائفة أخرى فوضعوا الأحاديث الأيمان يزيد ينقص قال  
وهذا كلام صحيح وهو إجماع السلف حكاة الشافعي وغيره ولكن هذا اللفظ كذب قلت ومعنى اللفظ الأول  
أيضا صحيح عند المحققين في المتأخرين وإنما الكلام في ثبوت سند هافيو تيد الحديث الأول ما رواه أحمد  
وابوداؤد والحاكم والبيهقي عن معاذ بن بسند صحيح قال وهذا مثل إجماع الصحابة والتابعين وجميع  
أهل السنة على أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق وليس هذا اللفظ حديثه عليه الصلوة والسلام

وكل حديث في التثنية بعد الوضوء فانه لا يصح وكذا حديث مسير الرقبة في  
وقد ثبت في حديث واثق انه عليه الصلوة والسلام مع ظاهر رقبته رواه الترمذي وبما سجد عليه علمنا قال  
احاديث الذكر على اعضاء الوضوء كلها باطلا و اقرب ما روى فيها احاديث التسمية على الوضوء وقال الامام  
الاحمد لا يثبت في التسمية على الوضوء حديث انتهى لكنها احاديث حسان تلك اذا كانت احاديث حسنا  
فكيف يقال انها لا يثبت ثمة التسمية على الوضوء لعل ايرادها على اعضائه والا فحق ائتمان ثابت اجماعا فانه  
مؤكد عند الجمهور وروى جعفر عند الامام احمد وفي رواية ابن داود كصلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن  
لم يذكر اسم الله عليه وفي رواية ابن ماجه اقتصر على الجملة الثانية ثم اعلم انه لا يلزم من كون ارتكابه الوضوء  
غير ثابت عنه عليه الصلوة والسلام ان يكون مكروهة او بدعة من مومنة بل انها مستحبة استحباب العلماء  
الاعلام والمشايع الكرام لمناسبة كل عضو يدعاء يليق في المقام وقال وحديث التثنية بعد الفراغ  
من الوضوء وقول المتوضي اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله  
اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وفي حديث اخر رواه تقي بن محمد في مسنده  
سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك هذا الذكر بعده  
والتسمية قبله هو الذي رواه اهل السنن والسايد قلت وقد بينت طرقي في شرح حصن الحصين  
**فصل** وكذا نقد براق الحوض بثلاثة ايام واكثره بعشرة باطل قلت ولطريق متعددة رواه الدارقطني  
ابن عدي في الكامل والعقيلي وابن الجوزي وتعدد الطرق ولو ضعفت يرقى الحديث الى الحسن في الحكم  
عليه بالوضع لا يستحسن قال وكذلك حديث لا صلوة لمن عليه صلوة قال ابراهيم الحربي سألت احمد بن  
حنبل عن هذا الحديث فقال لا اعرفه قال الحربي ولا سمعت انا بهذا في حديث رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قلت ولا ثمتاني وجوب الترتيب بين القضاء والاداما احاديث ثابتة غير ذلك  
**فصل** ومن الاحاديث الباطلة حديث من بشر في بخروج نيسان ضمنت له على الله الجنة وحديث  
من اذى ذقينا فقد اذى ذقنا وفي رواية الخطيب عن ابن مسعود من اذى ذميا فانا خصمه ومركنت  
خصمه فقد خصمته يوم القيامة قال وحديث يوم صومكم يوم نحركم قلت وقد سبق الكلام عليه  
وحديث للسائل حتى وان جاء على فرس قلت قد تقدم الكلام عليه مستوفى قال ومن ذلك حديث  
لو كاذب السائل ما انتم من رده قال العقيلي ليس في هذا الباب شيء ثبت عن النبي عليه الصلوة  
والسلام قلت سبق الكلام عليه ايضا ومن ذلك احاديث التحذير من التبرع في طلب الخير من الرحمن  
ومن حسان الوجه قال العقيلي ليس في هذا الباب شيء ثبت عن النبي عليه الصلوة والسلام ومن  
ذلك احاديث التحذير من التبرع بمحوا الثمن الناس ليس في هذا شيء صحيح قال العقيلي قد روى في هذا الباب

احاديث ليس فيها شيء ثبتت وكذلك احاديث السني قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة و  
 والتجمل عكسه قال الدارقطني لا ثبت فيها حديث بوجه قلت ورواه الترمذي عن ابى هريرة رضي الله  
 عنه والبيهقي عن جابر رضي الله عنه والطبراني في الاوسط عن عائشة كما في الجامع الصغير ومن  
 ذلك حديث الترمذي والسراري فانهم مباركات الارحام قال العقيلي لا يصح في السراري عن النبي عليه السلام شيء  
**فصل** ومن هذا الحديث مدح العزوبة كلها باطله قلت حديث خبركم في المائتين كل خفيف  
 الحاذ الذي لا اهل له ولا ولد رواه ابو يعلى عن حذيفة مرفوعا بن قال السني اوى وفي معناه احاديث  
 كثيرة منها ما رواه البخاري بن ابى امامة من حديث ابن مسعود مرفوعا سيأتي على الناس زمان  
 يحل فيه العزوبة الحديث ومنها ما رواه الديلمي عن حذيفة بن اليمان مرفوعا خير نسائك بعد ستين  
 ومائة العواقر وخير اولادكم بعد اربع وخمسين البناات ومنها ما في الترمذي عن ابى امامة مرفوعا  
 ان اغبط اولياي عندي لمؤمن خفيف الحاذ الحديث وقد اخرجه احمد والبيهقي في الزهد و  
 الحاكم في مستدركه وقال هذا السناد للتابعين صحيح عندهم ولم يخرجوا عنه في رواه ابن ماجه  
 ايضا في طريق اخر عن ابى امامة ومن شواهد ما الخطيب وغيره من حديث ابن مسعود رفعه  
 اذا احب الله العبد اقتناه لنفسه ولم يشغله بزوج ولا ولد ولا دليلى عن انس رفعه يأتي على الناس  
 زمان لان يربى احدكم كجرك وكنيب خير له من ان يربى ولدا من صلبه قال ومن ذلك احاديث البيهقي  
 عن قطع السدر قال العقيلي لا يصح في قطع السدر شيء وقال احمد ليس فيه حديث صحيح قلت وقد  
 رواه ابو داود بسند صحيح والضياء عن عبد الله بن حيش من قطع سدره صوب الله رأسه في النار  
 وفي رواية الديلمي عن علي مرفوعا سيد الثمجي السدره قال ومن ذلك ما تقدمت الاشارة الى بعضه  
 من احاديث مدح العزوبة والباذخان والرقعات والزبيب والهندباء والكرات  
 والبطيخ والجوز والجنين والمهرسة وفيها جزء كله كذب من اوله الى آخره واقرب ما جاء فيها حديث  
 افضل طعام الدنيا والآخره الحكم وقال العقيلي لا يصح في هذا المتن عن النبي عليه السلام شيء قلت قد  
 تقدم سبب طعام الدنيا والكرام عليه مبسوطا وقال ومن هذا حديث النسي عن قطع اللحم بالسكين  
 فانه من صنع الاعاجم قال الامام احمد ليس بصحيح وكان رسول الله عليه الصلوة والسلام يجوز من  
 لحم الشاة وباكل قلت وفي الترمذي ان رسول الله عليه الصلوة والسلام قطع اللحم بالسكين وبسطت الكفا عليه  
 في شرح سمانه قال ومن ذلك احاديث النسي عن الاكل في السوق كلها باطله قال العقيلي لا ثبت  
 في هذا الباب شيء عن النبي عليه الصلوة والسلام ومن ذلك احاديث البطيخ وفضلها وفيه جزء قال كما  
 احمد لا يصح في فضل البطيخ شيء الا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأكله قلت وفي الجامع

الصغير بطريق قبل الطعام ليغسل البطن غسلا ويذهب بالدم اصله رواه ابن عباس عن بعض عمات  
النبي عليه الصلاة والسلام وقال شاذ لا يصح انتهى وهو يقيد انه غير موضوع كما لا يخفى  
فصل ومن ذلك احاديث فضائل الازهار كحديث فضل النرجس والورد والمرزنجوش والبقيع  
والبيان كلها كذب ومن ذلك احاديث فضائل الذئب وقد تقدم **فصل**  
ومن ذلك احاديث الحناء وفضلها والثناء عليها وفيه جز لا يصح منه شيء واجود ما فيه حديث الثوري  
اربع من سنن المرسلين السواك والطيب والحناء فسمعت شيخنا الحاج المري يقول هذا غلط من  
بعض الرواة وانما هو الختان بالثوب لكن كذلك رواه الحافظ عن شيخ الترمذي قال والظاهر ان اللفظة  
وقعت في آخر السطر فسقط منها الثوب فرواه بعضهم الحناء وبعضهم الختان وانما هو الختان قلت و  
هذا بعيد لان مدار الحديث على تحقق الرواية ومدار الرواية على الفاظ المشائخ لا على كتابه ما في الكتاب  
والله الملم بالصواب قال وصح حديث الخضاب بالحناء والكم قلت كما في الشمائل للترمذي وغيره وفي  
رواية الطبراني والخطيب عن ابن عمر بن فروخ اسيد ربحان اهل الجنة الحناء قال ومن ذلك التهنيم بالعقيق  
قال العقيلي لا يثبت في هذا شيء عن النبي عليه الصلاة والسلام قلت تقدم حديث تهنئوا بالعقيق والكل  
عليه ومن ذلك حديث النهي ان تقص الرؤيا على النساء قال العقيلي لا يحفظ من وجهه ثبت ومن ذلك  
احاديث انه لا يدخل الجنة ولد ذئبي قال ابو الفرج ابن جوزي قد ورد في ذلك احاديث ليس فيها شيء  
يصح وهي معارضة بقوله (ولا ترزؤا زوة فزؤا اخرى) قلت ليست معارضة لها ان صححت فان لم يحرم  
الجنة لفعل ابويه بل لان النطفة الحبيثة لا تخلق منها طيبا في الغالب ولا يدخل الجنة الا نفس طيبة  
فان كان في هذا الجنس طيبة دخلت الجنة وكان الحديث من العام المخصوص وقد ورد في ذمه انه  
شر الثلاثة وهو حديث حسن ومعناه صحيح فهذا الاعتبار ان شر الابوين عارض وهذا نطفة خبيثة فشر  
من اصله وشر الابوين من فعلها انتهى وتقدم الكلام عليه في لفظ ولد الزنى لا يدخل الجنة واقا حديث  
ولد الزنى شر الثلاثة فرواه احمد وابوداود بسند صحيح والحاكم في مستدركه وابيهقي عن ابى هريرة ربه  
وزاد الطبراني وابيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما اذا عمل بعمل ابويه وفي النهاية قيل هذا جاء في  
رجل بعينه كان موسوما بالشر وقيل هو عام وانما صار ولد الزنى شرا من والد يترك شرهم لا اصلا و  
نسبا ولا دة لانه خلق من ماء الزاني والزانية فهو ماء خبيث وقيل لان الحد يقام عليها فيكون تقيصا  
لها وهذا لا يدري ما يفعل به في ذنوبه **فصل** ومن ذلك حديث  
ليس لفاسق غيبة قال الدارقطني والخطيب قد ورد من طرق وهو باطل قلت رواه الطبراني بسند  
ضعيف عن معاوية بن حيدة بهذا اللفظ ويؤيد حديث اترعون عن ذكر الفاجران تذكره فاذكره

يعرفه الناس رواه الخطيب في رواية مالك عن ابن هريزة وفي لفظ اتعوت عن ذكر الفاجر متى يعرف الناس  
الذكر والفاجر بما فيه يحدّره الناس رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والمحكم في نوادر الاصول والمحكم  
في الكنى والشراى في الالقاب وابن عدى والطبرانى والبيهقى والخطيب عن يميز بن حكيم عن ابيه  
عن جده كذا في الجامع الصغير وقد يستفاد هذا المعنى من قوله تعالى (لا يحب الله الجحيم بالسوء  
من القول) الا من ظلم قال ومن ذلك احاديث النوى عن سيب البراءة قال العقيلى لا يصح في البراءة  
عن النبي عليه السلام شئ قلت وهذا غريب منه فقد روى احمد والبخاري والبخاري في الادب والطبرانى  
في الدعوات عن اشعث بن رسل الله عليه الصلوة والسلام سمع رجلا يستبرغوا فقال لا تستبرغ فانهم  
ابقض نبي الصلوة الفجور ومن ذلك احاديث اللعب بالشطرنج ابا حنيفة وغيره كاذب على رسول الله  
عليه الصلوة والسلام وانما غيب في المنع عن الصحابة قلت قد تقدم حديث من لعب بالشطرنج والكلام  
ومن ذلك حديث تقتل المرأة اذا ارتدت قال الدارقطني لا يصح هذا الحديث عن رسول الله عليه  
الصلوة والسلام قلت حم نهي عليه السلام عن قتل النساء قال ومن ذلك حديث من اهدى اليه  
هدية وعنده جماعة فهم شركاؤه قال العقيلى لا يصح في هذا الباب شئ وقال البخاري في صحيحه باب  
اهدى له هدية وعنده جلساءه فهو لقي قال ويذكر عن ابن عباس ان جلساءه شركاؤه ولم يصح  
قلت وقد تقدم الكلام عليه في حروف الميم ومن ذلك حديث ابن عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة  
جوا قال شيخنا لا يصح عن رسول الله عليه السلام قلت اراد شيخنا ابن تيمية ومن ذلك احاديث الابدال  
والاقطاب والاعوان والنفباء والنجباء والاوتاد كلها باطلة عن رسول الله عليه الصلوة والسلام  
واقرب ما فيها حديث لا تسبوا اهل الشام فان فيه لامة كلما مات رجل منهم ابدل الله مكانه  
رجل اخر ذكره احمد ولا يصح ايضا فان منقطع قلت قد وردت الاحاديث والاثر في روفوعا وموقوفنا  
على الصحابة والابواب والتابعين الا في جميعها الحافظ السيوطي في رسالته مستقلة بها الخبر الداعي جود القطب لا تاد  
والنجباء والابدال **فصل** ومن ذلك احاديث المنع من دفع اليد في  
الصلوة عند الركوع والرفع منه كلها باطلة لا يصح منها شئ كحديث ابن مسعود الا اصلي بكم صلوة  
رسول الله عليه الصلوة والسلام قال فصلى فلم يرفع يديه الا في اولى مرة قال ابن المبارك قد ثبت  
حديث سالم عن ابيه يعني في الرفع ولم يثبت حديث ابن مسعود كحديثه الاخر صلوت مع رسول الله  
عليه السلام واني بكر وعمر فلم يرفعوا الا عند افتتاح الصلوة وهو منقطع لا يصح قلت حديث  
ابن مسعود يرواه ابو داود والترمذي قال الترمذي حديث حسن واخرجه النسائي عن ابن  
المبارك بسندهما نقل عن ابن المبارك غير ضائر بعد ما ثبت بالطريق التي ذكرناها ومناظرة

الاولی مع الامام ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ مشہورہ وروی الشیخ ابو یوسف بحکمہ عن الحسن  
 قال رأیت عمر بن الخطاب یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود وروی محمد بن عبد الرحمن بن یزید فی اول  
 التکبیر ثم بعد قال وحديث یزید بن ابی زید عن ابی لیل عن ابی امامة رسول الله علیه الصلوة و  
 السلام کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه الی قریب اذ ینبذ ثم لا یعود قال الشیخ فذهب بعض الشیخاء  
 تعلیلہ بیزید وقال الامام احمد هذا حدیث واه قلت اذا ثبت من طرق اخرى لا یضرب حدیثا یصل  
 للنقیض بہ قال وحديث وکیع عن ابن ابی لیل عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وعن ثقیف عن ابن عمر  
 الا قال رسول الله علیه الصلوة والسلام یرفع الایدی عند سبع مواطن عند افتتاح الصلوة و  
 استقبال القبلة والصفا والمروة والوقوفین والجموعین لا یضع رفعه والصبح رفعه عن ابن عمر وابن عباس  
 ما وعلی تقدیر عدم صحته رضعه بکفینا صحیة وقفا لا سیماء وحق حکم الرفع اذ لا یقال مثل هذا من  
 قبل الراوی کیف وقد روی الطبرانی بسندہ عن ابی لیل عن الحكم عن المقسم عن ابن عباس عن عبد الله بن  
 الاثیر الایدی الآفی سبع مواطن حین یفتتح الصلوة وحین یدخل المسجد المحرم فیستظر الی الیدش حین  
 یتوجه الی الصفا والمروة وحین یقف مع الناس عشية عرفه وجمعه والمقامین حین یرمی الحجر و ذکر فی  
 معلقاتی کتابہ المرفوع عن الایدین فقال وقال وکیع عن ابن ابی لیل عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس  
 عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال یرفع الایدی الآفی سبع مواطن فی افتتاح الصلوة واستقبال الکعبۃ وعلی الصفا  
 والمروة وبعرفات وجمعه وفي المقامین عند الجموعین قال وحديث اورده الیهقی فی الخلافات  
 رواية عبد الله بن عون الجزار حدثننا قال عن الزهري عن سائر عن ابیہ ان النبی علیہ السلام  
 کان یرفع یدیه ثم لا یعود قلت وقد صح عنه خلاف ذلك فیعمل علی نسخ الاول فقلت وقول  
 ابن القیم من شمر وروای الحدیث علی بعد شہد بالله انه موضوع مد فوج قال وحديث ابن الزبیر  
 کان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم یرفع یدیه فی اول الصلوة ثم یرفعها هو موضوع قلت  
 هذا مد فوج بانہ موافق ما ثبت عن ابن مسعود وغيره فالحکم المطلق بوضعہ من غیر علم فی سندہ  
 غیر مشروع قال وحديث وضعه محمد بن عکاشة الکرمانی عن انس بن مرقا من رفع یدیه فی الركوع فلا  
 صلوة له فیم الله واضعہ قلت ولو صح یعمل علی انه لا صلوة کا ملہ له **فصل**  
 من ذلك حدیث ان الناس یوم القیامۃ یدعون بأسمائهم لا بأبائهم خو باطل قلت قال محمد بن کعب  
 امام قبل بأبائهم قبل وفیه ثلثة اوجہ من الحكم احدها لاجل عیسی علیہ السلام الثاني لشرف الحسن  
 الحسن الثالث لا یقتضی اولاد الزکی ذکر البیضا فی تسلیم عالم التغزیل ان الاحادیث الصحیحة بخلافه قال الشیخ  
 بحکمہ باب یدعی الناس یوم القیامۃ بأبائهم ثم ذکر حدیث ینصب کل غادر لیل یوم القیامۃ بعد غد یوم القیامۃ یقال

